

『永樂北藏』整理委員會

永樂北藏

綫裝書局

御製

天清地寧
風雨調均
烽警不作
化醇俗厚
外順內安
善際光明
大正統五
年十一月
十
陰陽和順
百穀常豐
禮教興行
一人皆慈
一統皆善
既往未
俱登正覺
七政明朗
萬類咸暢
子孝臣忠
物靡害災
九幽六道
日登正覺

永樂北藏第九七冊目錄

○瑜伽師地論 續前 (本冊卷第六十四至卷第一百 兄四—氣十)

瑜伽師地論卷第六十四

凡四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聞所成慧地

如是已說無心地決擇聞所成慧地決擇我

今當說謂由五處觀察所歸乃可歸依一由

身業清淨故二由語業清淨故三由意業清

淨故四由於諸有情起大悲故五由成就無

上法故

問歸依有幾種何緣但有爾所歸依齊何緣

永樂北藏

瑜伽師地論

故說能歸依云何修行歸依之行何等歸依所得功德答歸依有三種謂佛法僧四緣故有爾所歸依一由如來性極調善故二於一切種所調能調善方便故三具大悲故四以一切財而興供養未將為喜要以正行而興供養乃生歡喜由如是故彼所立法彼弟子眾皆可歸依齊四緣故說能歸依一知功德故二知差別故三自誓願故四更不說有餘大師故當知歸依有四正行一親近善士二聽聞正法三如理作意四法隨法行若有成

第九七册

就此四正行乃名歸依當知復有四種正行
一諸根不掉二受學學處三悲愍有情四應
時時間於三寶所勤修供養受歸依者獲四
功德一獲廣大福二獲大歡喜三獲三摩地
四獲大清淨復獲四德一大護圓滿二於一
切種邪信解障皆得輕微或永滅盡三得入
聰敏正行正至善士衆中所謂大師同梵行
者四爲於聖教淨信諸天歡喜愛念謂彼天
衆心生歡喜唱如是言我等成就三歸依故
從彼處沒來生此間是諸人等今旣成就多

住歸依亦當來我聚同分中

復次由六種相佛法僧寶差別應知一由相
故二由業故三信解故四修行故五隨念故
六生福故云何相故三寶差別謂自然覺悟
相是佛寶覺悟果相是法寶隨他所教正修
行相是僧寶云何業故三寶差別謂轉正教
業是佛寶捨煩惱苦所緣境業是法寶勇猛
增長業是僧寶云何信解故三寶差別謂於
佛寶應樹親近承事信解於法寶所應樹希
求證得信解於僧寶所應樹和合同一法性

共住信解云何修行故三寶差別謂於佛寶應修供養承事正行於法寶所應修瑜伽方便正行於僧寶所應修共受財法正行云何隨念故三寶差別應以餘相隨念佛寶應以餘相隨念法寶應以餘相隨念僧寶謂是世尊乃至廣說云何生福故三寶差別謂於佛寶依一有情生最勝福於法寶所即依此法生最勝福於僧寶所依多有情生最勝福復次由五法故沙門婆羅門勝劣差別何等五法一者聞法二者戒法三攝受法四受用

法五證得法謂婆羅門所有聞法義虛劣故不示他故文句隱故是其下劣沙門聞法與此相違故是勝妙又婆羅門所有戒法隨何隨分隨其差別開許害等故是下劣沙門戒法與此相違故是勝妙又婆羅門所攝受法三攝受障道田事宅事財貨事等又復攝受妻子奴婢僮僕等類故是下劣沙門所有攝受之法除離苦法更無所有故是勝妙又婆羅門所受用法受用障道塗飾香鬘莊嚴具等又現受用歌舞作倡戲笑等事又現受用婢

欲等法故是下劣沙門所有受用之法受用無罪正聞思修所成智慧故是勝妙又婆羅門所有證法但以梵世爲究竟故復退還故雜染汙故有苦惱故是其下劣沙門證法以般涅槃爲究竟故無退轉故一向離垢故一向安樂故當知勝妙

復次欲求有五一攝受求二受用求三戲樂求四乏解了求五名聲求有求亦五一法爾求二祈願求三愚癡求四獸患求五思擇求梵行求亦五一唯求求二趣得求三現得求

四後得求五思擇當得求復有差別謂假名求第一義求彼觀察求無方便求有方便求如本地分中已說五明處其內明處於諸明處諸論諸宗爲最爲勝何以故由四清淨清淨義故一攝一切染淨義清淨故二即此義非他論所制伏清淨故三即此義易可入清淨故四既得入已正行不壞清淨故

復次諸佛聖教若欲略釋由六種理門應隨決了一真義理門二證得理門三教導理門四遠離二邊理門五不可思議理門六意趣

理門此中前三理門由後三理門應隨決了
謂真義理門由遠離二邊理門應隨決了證
得理門由不可思議理門應隨決了教導理
門由意趣理門應隨決了此中真義即是理
門是故名爲真義理門乃至意趣即是理門
是故名爲意趣理門九四理門義者謂於彼彼無
顛倒性如其實性離顛倒性
復次應知真義略有六種謂世間成真實乃
至所知障淨智所行真實安立真實非安立
真實前四真實應知如前菩薩地中已廣分

別云何安立真實謂四聖諦苦由苦故乃至
道由道故所以者何以略安立三種世俗一
世間世俗二道理世俗三證得世俗世間世
俗者所謂安立宅舍瓶盆軍林數等又復安
立我有情等道理世俗者所謂安立蘊界處
等證得世俗者所謂安立預流果等彼所依
處又復安立略有四種謂如前說三種世俗
及與安立勝義世俗即勝義諦由此諦義不
可安立內所證故但爲隨順發生此智是故
假立云何非安立真實謂諸法真如

云何證得謂若略說有四證得一諸有情業
果證得二聲聞乘證得三獨覺乘證得四大
乘證得

有情業果證得者謂由所作淨不淨業自所
作業爲依因故諸有情類於五趣等生死海

五

五

中感異熟果受異熟果聲聞乘證得者謂先
受歸依乃至沙門莊嚴爲依因故有五種證
得一地證得二智證得三淨證得四果證得
五功德證得地證得者謂有三地一見地二
修地三究竟地智證得者謂九智一法智二

種類智三苦智四集智五滅智六道智七此
後所得世俗智八盡智九無生智淨證得者
謂四證淨果證得者謂四沙門果功德證得
者謂無量解脫勝處遍處無諍願智無礙解
神通等如是一切應知如前已廣分別又聲
聞乘證得因者謂得世間離欲之道順解脫
分順決擇分所有善根獨覺乘證得者謂略
有三種一先已得順決擇分善根證得二先
已得證得證得三先未得證得證得前二證
得名爲獨勝最後證得名麟角喻大乘證得

者謂發心證得大悲證得波羅蜜多證得攝
事證得地證得於五無量隨至真如證得不
可思議威德信解證得不共佛法證得等如
是一切應知如前菩薩地中已廣分別云何
教導謂由三處所攝教導一由藏所攝二由
摩呬理迦所攝三由二所攝藏所攝者謂聲
聞藏及大乘藏摩呬理迦所攝者謂十七地
及四種攝二所攝者略有十種謂諦相教遍
知教永斷教證得教修習教即彼品類差別
教即彼所攝所依能依相屬教遍知等障法

教遍知等順法教不遍知等遍知等過失功
德教如是能攝一切藏攝及本母攝是名總
略摩呬理迦

復次教導略有十二所謂事教想差別教觀
自宗教觀他宗教不了義教了義教世俗諦
教勝義諦教又四隱密教顯了教六可記事教不可
記事教事教者謂各別說色等眼等諸法體
教想差別教者謂廣宣說諸蘊界處緣起處
非處根諦等名想差別又復廣說諸念住等
名想差別又復廣說有色無色有見無見有

對無對等名想差別如是無量諸佛世尊廣說諸法想差別教觀自宗教者謂契經應誦記別等依止攝釋宣說開示觀他宗教者謂七種相依止因明摧伏他論建立已論七種相者謂因明中論體論處所論據論莊嚴等如前廣說不了義教者謂契經應誦記別等世尊略說其義未了應當更釋了義教者與此相違應知其相世俗諦教者謂諸所有言道可宣一切皆是世俗諦攝又諸所有名相言說增上所現諸相名分別如是皆名世俗

諦攝勝義諦教者謂四聖諦教及真如實際法界等教隱密教者謂從多分聲聞藏教顯了教者謂從多分大乘藏教可記事教者謂四種法嗚柁南教即一切行無常乃至涅槃寂靜如是等類所有言教不可記事教者謂有問言世間常耶此不應記但言我說此不可記乃至問言如來死後有耶無耶此不應記但言我說此不可記此中應知四因緣故宣說如是不可記事或有無故不可記劫謂有問言我於諸蘊為異不異常無常等或有

能引無義利故不可記荊如升攝彼葉喻經
中如來自言我所證法乃有爾所而不宣說
何以故彼法不能引義利故或有甚深故不
可記荊謂有問言我是有耶此不應記勿彼
即於諸蘊執我或離諸蘊而執有我又有問
言我是無耶此不應記勿於世俗言說士夫
起損減執如是如來死後有無乃至非有非
無等皆甚深故不可記荊或有其相法爾建
立故不可記謂有問言諸法真如於彼諸法
異不異耶此不可記何以故彼相法爾不可

建立異不異故應知復有四種因緣如來宣
說不可記事謂諸外道妄宣說故不如理故
引無義故唯是諍論所依處故有二因緣能
引無義一者遠離思因果故二者遠離思滌
淨故

云何遠離二邊當知略有六種謂遠離增益
非實有邊遠離損減真實有邊遠離妄執常
邊遠離妄執斷邊遠離受用欲樂邊遠離受
用自苦邊如是應知如前處處已廣分別
云何不可思議當知略有六種不可思議謂

我思議有情思議世間思議有情業果思議諸修靜慮靜慮境界諸佛世尊諸佛境界此中我思議有情思議世間思議或依見思議或不依見思議我思議者謂如有一依止身見如是思議我於過去爲曾有耶爲復無耶於三世中乃至廣說又復思議我是有色後當有想後當無想後當非有想非無想如我有色我無色亦爾若廣宣說如梵網經如常見論者如是斷見論者現法涅槃見論者當知亦爾計前際邊計後際邊如其所應皆當

了知又復思議命即是身命異身異又此我遍一切處無二無別無有缺減有情思議者謂如有一即依身見如是思議今此有情從何而生是諸有情誰之所作乃至有情當何所住是諸有情何處滅盡世間思議者謂如有一即依身見如是思議世間是常乃至廣說或依法性如是思議此我法性有情法性世間法性從何而生不能唯依法爾道理是故說此名爲思議不思議處有情業果思議者由四種相不可思議謂處所差別故事

差別故因差別故異熟果差別故謂修靜慮
靜慮境界由三種相不可思議謂真如甚深
義故自在轉故無漏界證得故諸佛世尊諸
佛境界由五種相不可思議即由如先所說
三相復由二相謂無障故成立有情所作事
故
又四
復次當知意趣略有十六謂示現意趣乖離
意趣勸導意趣讚勵意趣慶喜意趣令入意
趣斷疑意趣成熟意趣等持意趣解脫意趣
別義相應意趣諸能證者發生無罪歡喜意

趣諸能聽者於說者所發生尊重意趣法眼
恒轉意趣多修諸善意趣摧伏諸根意趣
云何真義理門由遠離二邊理門應隨決了
謂於安立所有苦諦乃至道諦略有四種妄
增益邊一我增益邊二常增益邊三淨增益
邊四樂增益邊如此即是四種顛倒爲對治
彼說四念住及四定智由此因緣所有我見
皆是妄執我增益邊廣說應知如前有尋有
伺地由彼廣辯執有我者不應理故又若略
說離彼諸蘊生故相故及業用故別有我性

不可得故又異彼相安住諸行所有我性當知畢竟定無所有又彼常性不應道理當知如前已廣分別又有六種不淨性如聲聞地已廣顯示又有三種苦性如有尋有伺地已廣顯示損減邊者謂即於彼諸聖諦中隨所安立諸諦相狀執爲無性顯爲無性何以故若於諸諦起損減執彼於三量亦生誹謗謂現量比量及聖教量亦謗染淨是故說此名損減邊若不墮在如是二邊彼於諸諦能生信解決定通達漸次能證究竟清淨

云何苦諦謂生苦等廣說如前若略說者如說一切生雜染事皆名苦諦云何集諦謂說一切煩惱雜染及業雜染皆名集諦世尊就勝唯顯貪愛其勝因緣如前應知云何滅諦所謂一切煩惱永斷又此永斷由八種相如前應知此中愛盡離欲者此顯有餘依涅槃界永滅涅槃者此顯無餘依涅槃界云何道諦謂資糧道若方便道若清淨道如是一切總略爲一說名道諦世尊就勝依能攝受沙門果證但略顯示八聖支道名爲道諦資糧

道者有十三種如聲聞地已說應知方便道者若就最勝謂於煥頂忍世第一法位中有一切諸念住等菩提分法清淨道者謂於見道修道究竟道中即彼所攝所有一切菩提分法究竟道中所有能引諸功德道彼亦皆入道諦數中又諸菩薩方便道者謂六波羅蜜多所攝清淨道者謂般若波羅蜜多所攝此約最勝說非一切菩提分法皆遍修習如世尊言略五取蘊皆名苦者此五取蘊若廣分別如前意地決擇蘊善巧中應知其

相又苦集諦略有三種謂欲色無色繫差別故又於十方無邊世界有差別故其量無邊對治此故應知滅諦道諦差別又此諸諦建立次第廣分別義如前應知

復次即此諸諦為據為依為建立處立十三種補特伽羅云何十三種補特伽羅謂欲界四異生色界異生無色界異生欲界有學色界有學無色界有學欲界無學色界無學無色界無學欲界獨覺欲界菩薩色界菩薩不可思議如來又即如是補特伽羅若造作若障

若心若煩惱若業若根若界若信解若意樂
若睡眠若生若習氣若聚皆應了知復次造
作者有十二種謂善造作不善造作無記造
作出家造作彼勝流造作彼防護造作生造
作離欲造作解脫造作練根造作引發神通
造作發起他義造作

復次障者有十二種一業障謂作五無間業
故二習氣障謂先數習諸惡業故三放逸障
謂大興盛現在前時受用諸欲四蓋障謂五
種蓋隨一現前覆蔽其心五懈怠障謂由懈

怠少分煩惱纏擾其心六障礙障謂十二種
障礙隨一現前七生障謂生無暇處八不生
障謂佛世尊不現於世九信解障謂佛世尊
雖現世間而生邪見十煩惱障謂由彼故說
慧解脫心得解脫十一定障謂由彼故說俱
分解脫心得解脫十二所知障謂由彼故說
諸如來心得解脫

復次心者略有二種一有障心二無障心煩
惱者亦略有二種謂纏及隨眠業者亦略有
二種謂思及思已根者亦略有二種謂順淨

分及順不淨分如根如是界信解意樂當知亦爾此中差別者根是果性界是因性信解是因性意樂是果性隨眠者亦略有二種謂可害及非可害生者亦略有二種謂無暇生及有暇生習氣者亦有二種謂無間生習氣元四及前生習氣聚者有三種一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪性定聚復有二種一本性邪性定二方便邪性定正性定亦有二種一本性正性定二方便正性定不定亦有二種一本性不定二方便不定

復次由造作等十三種法應知廣說十三種補特伽羅如其所應問若有善造作彼一切不善造作不相應耶設不善造作不相應彼一切有善造作耶答應作四句或有善造作非不善造作不相應謂諸能造黑白黑白異熟業者所有善造作或有不善造作不相應非善造作謂無記造作或有善造作亦不善造作不相應謂能造作白白異熟業及不黑不白異熟業能盡諸業者所有造作或有非善造作亦非不善造作不相應謂能造作黑

黑異熟業者所有造作如是不善造作無記造作如其所應盡當知問若成就業障亦成就習氣障耶設成就習氣障亦成就業障耶答應作四句或有成就業障非習氣障謂如有一於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業不作不增長彼現法中能障聖道或有成就習氣障非業障謂與此相違或有俱成就謂於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業亦作亦增長彼現法中能障聖道或

有俱不成就謂與此相違云何非安立真實謂諸法真如圓成實自性聖智所行聖智境界聖智所緣云何增益邊謂諸法自性略有三種一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性遍計所執自性者謂諸所有名言安立諸法自性依假名言數數周遍計度諸法而建立故依他起自性者謂眾緣生他力所起諸法自性非自然有故說無性圓成實自性者謂如前說若於依他起自性或圓成實自性中所

有遍計所執自性妄執當知名增益邊所以者何此自性中彼自性有不應理故此不應理如菩薩地已略顯示彼決擇中當廣分別又若略說由三因緣不應道理謂種種非一品類多言所安立故若離名言彼覺不生故又彼名言依義轉故損減邊者謂於依他起自性及圓成實自性諸有法中謗其自相言無所有如是真義理門由遠離二邊理門應隨決了如其所應證得教導二種理門由後二種不可思議意趣理門應隨決了問如前

說別義相應意趣者此有何義答非如言音名身句身文身義相應意趣但是除遣如言音等其餘勝義是名別義相應意趣

復次此中於真義理門由遠離二邊理門隨決了已便能證得所應得義由能證得所得義故所餘證得理門由不可思議理門亦隨決了又復一切諸佛世尊教導理門由意趣理門亦隨決了如是一切隨其所應又若於彼真義理門隨決了者當知能入五種離生一能入未離欲離生二能入信離欲離生三

能入已離欲離生四能入獨覺離生五能入菩薩離生

問若安立諦建立爲諦何因緣故更復顯示非安立諦答若離非安立諦二種解脫不應道理謂於相縛及麤重縛所以者何若有行於諸安立諦彼一切行皆行有相行有相故於諸相縛不得解脫於諸相縛不解脫故於麤重縛亦不解脫若有行於非安立諦不行於相不行相故於諸相縛便得解脫於諸相縛得解脫故於麤重縛亦得解脫問若唯由

彼非安立諦於一切縛解脫清淨何緣顯示安立諦耶答爲令資糧及方便道得清淨故問若即由彼行有相心於二種縛解脫清淨有何過失答若有極善定心依第四靜慮順決擇分善法中轉緣諸諦境彼諸行者於二種縛應得解脫究竟清淨然不清淨故不應理又世間道出世間道二種差別應不可立然彼二道有相無相有差別故不應道理云何麤重相謂若略說無所堪能不調柔相是麤重相此無堪能不調柔相復有五相一

現重相二剛強相三障礙相四怯劣相五不自在轉無堪能相由有此相順雜染品違清淨品相續而住是故說爲無所堪能不調柔相復次有五諸根大種長養謂食長養夢長養避不平等長養梵行長養等至長養即此長養略有二種一任持長養二不損害長養此中最初是任持長養後四是不損害長養任持長養略有四種一變壞任持二喜悅任持三希望任持四攝受執取任持復次有五種行一身行二語行三意行四業

永樂北藏

瑜伽師地論

行五壽行

復次有五種不放逸一依在家品不放逸二依出家品不放逸三能遠離不善不放逸四能攝受諸善不放逸五修習相續不放逸依在家品不放逸者復有五種如前已說依出家品不放逸者復有十種如聲聞地決擇毗柰耶相應中我當廣說能遠離不善不放逸者當知即是前二正斷能攝受諸善不放逸者當知即是後二正斷修習相續不放逸者謂於善法無間殷重精勤修習

第九七册

復次名有五種一心二心所有法三善四不善五無記色有五種一諸大種二大種所造

三有見有對四無見有對五無見無對

復次有五無明一義愚二見愚三放逸愚四

真實義愚五增上慢愚

九四

十六

復次有五種有愛一法性愛二誓願愛三愚

癡愛四馱離愛五思擇愛

復次由五種相當知建立無慙無愧一於滌

汙現行無有羞恥二於善不現行無有羞恥

三於捨法受無有羞恥四親近惡友無有羞

恥五於所作不能成辦無有羞恥當知與此五相相違五種妙相建立慙愧

復次由五種相當知建立惡說者性一無行

故二邪行故三不忍故四無羞恥故五不律

儀故由五種相建立惡友一無羞恥二有邪

見三有懈怠四有邪行五性性劣當知與此

五相相違五種妙相立善說者及與善友

復次由五種相立奢摩他一近分定所攝世

間奢摩他二根本色定所攝世間奢摩他三

根本無色定所攝世間奢摩他四聲聞獨覺

作意所攝出世奢摩他五菩薩作意所攝出世奢摩他

復次由五種相當知建立毗鉢舍那一盡所有性毗鉢舍那二如所有性毗鉢舍那三有

相毗鉢舍那四思求毗鉢舍那五觀察毗鉢

舍那

九四

十七

復次略由五相建立欲漏一不定地事生隨眠故二隨順惡行故三善相違故四就著諸欲故五能生壞苦苦果故彼諸煩惱說名欲漏略由五相建立有漏一能生劣界諸煩

永樂北藏

瑜伽師地論

惱二能生中界諸煩惱三能生妙界諸煩惱四能生無欲樂有諸煩惱五能生有欲樂有諸煩惱略由五相立邪解脫欲無明漏一有想論者由有想論門生起無明二無想論者由無想論門生起無明三非有想非無想論者由非有想非無想論門生起無明四斷見論者由斷見論門生起無明五現法涅槃論者由現法涅槃論門生起無明復次略由五相應知諸法差別道理一由相故二由體故三由業故四由法故五由因果

第九七册

故相者謂由所依故及行住故體者謂由自體相故及差別相故業者謂由自作用故及邪正行故法者謂由染淨故及世俗勝義諦故因果者謂由近遠故及愛非愛故

復次有三種論一聽聞究竟論二諍訟究竟論三正行究竟論聽聞究竟論者謂婆羅門諸惡呪術諍訟究竟論者謂諸外道因明論正行究竟論者謂佛聖教復有三論一無義論二邪義論三第一義論此三如前隨其所應復有三論一矯詐論二虛偽論三出離苦

果論如是三論應知如前隨其所應復次若欲造論當先歸禮二所敬師方可造論恭敬法故先應歸禮論本大師恭敬義故復應歸禮開闡義師欲造論者要具六因乃應造論一欲令法義當廣流布二欲令種種信解有情由此因緣隨一當能入正法故三為令失設種種義門重開顯故四為欲略攝廣散義故五為欲顯發甚深義故六欲以種種美妙言辭莊嚴法義生淨信故將造論時要以四德先自安處乃可造論一於昔諸師應離憍

慢二於有情類當起大悲三於同法者深生敬愛四不欲彰已有勝伎能云何於昔諸師應離憍慢謂造論時無如是心古昔諸師尚能造論況我今者當不造耶要離如是憍慢染心乃應造論云何於有情類當起大悲謂造論時作如是觀若不造論無量有情於諸善法定當退失又餘情類墮生老病乃至廣說是諸有情因我造論若能解了乃至一句善說妙義如是如是當奉行者彼於長夜必獲大義利益安樂要發如是增上心已乃應

造論云何於同法者深生敬愛謂造論時作如是觀若不造論爲欲利他諸同法者於利他事定當退失云何不欲彰已有勝伎能謂造論時無如是心當令世間咸謂於我聰睿明哲能造論者開闡義者深生淨信因此多獲利養恭敬九四但爲自他善根增長十九以無染心乃可造論

復次此中如實開示如來所說經義名莊嚴經譬如紅蓮其花未開雖生歡喜不如敷榮又如真金未爲嚴具雖生歡喜不如成工又

如美膳未及得食雖生歡喜不如已食又如
慶書未暇開覽雖生歡喜不如披閱又如珍
寶未得現前雖生歡喜不如已得現前受用
如是如來所說經義若未顯發雖生歡喜不
如開示故說造論名莊嚴經

復次略有七種通達一字通達二字義通達
三能取通達四能取義通達五繫縛通達六
解脫通達七法性通達字通達者通達為常
字義通達者達為無常能取通達者謂根識
等達安立諦或非安立如能取通達能取義

通達當知亦爾繫縛通達者通達相縛或羸
重縛與此相違當知說名解脫通達法性通
達者謂能通達法性安住法界安住非從自
在自性士夫中間等有

復次由十相故具足多聞謂善說者說故顯
了文句說故盡其所有如其所有義說故安
樂方便加行說故離眾苦說故如是五種復
有五種謂不求過失而聽法故但求涅槃而
聽法故善聽法故諦聽法故於名句文身義
審諦觀察而聽法故於此地中餘決擇文更

不復現

瑜伽師地論卷第六十四

又四

二十

音釋

記荊佛之記劫國名號之別也毗奈耶
梵語也此云善毗鉢舍那觀毗頻肩切
持奈乃帶切

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第六十五

兄五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之一

如是已說聞所成慧地決擇思所成慧地決擇我今當說謂若略說有四種思議一事思議二有非有思議三因果思議四乘思議事思議者略依六事所謂蘊事乃至根事有非有思議者如本地分已說因果思議者如有尋有伺地已說乘思議者如聲聞獨覺善

薩地已說

復次略有二種思思議謂惡思思議及善思思議惡思思議者如本地分已說若依黑品謂如有一不避無明不應思等而起思議善思思議者與此相違應知其相如惡思善思如是非法所引法所引非毗奈耶所引毗奈耶所引非聖聖不善善不應修應修不好好黑白引無義引有義下劣微妙有罪無罪應遠離不應遠離等當知亦爾復次如世尊言諸聖弟子有知為有非有知

爲非有此中云何爲有云何非有略由二相應知是有何等爲二一若生已生現在故應知是有二若實物故事故義故圓成實故應知是有云何應知略說實有及假有相謂若諸法不待所餘不依所餘施設自相應知略說是實有相若有諸法待於所餘依於所餘施設自相應知略說是假有相非實物有謂以色等諸蘊想事爲待爲依施設有我及有情等乃至廣說此中色等諸蘊想事是實物有我及有情命者生者數取趣等非實物有

唯是假有如於色等諸蘊想事假立我等如是即於色等想事假立色等又於色香味觸想事假立飲食車乘瓶衣諸莊嚴具舍軍林等又於有爲諸法想事假立生老住無常種子有表無表得命根衆同分名身身文身異生性和合不和合流轉定異相應勢速次第時方及數又復唯以諸色不轉爲待爲依假立虛空虛空無爲又唯以名中間不轉爲待爲依假施設有無想等至滅盡等至等問於因成道理中依何道理能決定知我非實

有答不可得故不可見故云何不可得謂若
內若外若二中間若離諸蘊都不可得云何
不可見謂如眼等實有諸處各各別有業用
可見如是所計我別業用都不可見如是自
相不可得故又別業用不可見故應知所計
我非實有問若如是我於內外等都不可得
亦不可見何故出家諸外道等亦得亦見由
此因緣愛樂顯示建立實有答不得不見但
由身見及與我慢爲依止故起邪分別起邪
計度不如正理愛樂顯示建立爲有

云何知我非實有故非現有故而不可得亦
不可見謂諸計我爲實有者遠極彼岸不過
四種一者計我即是諸蘊二者計我異於諸
蘊住諸蘊中三者計我非即諸蘊而異諸蘊
非住蘊中而住異蘊離蘊法中四者計我非
即諸蘊而異諸蘊凡五非住蘊中亦不住於異於
諸蘊離蘊法中而無有蘊一切蘊法都不相
應依我分別計爲有者皆攝在此四種計中
除此更無若過若增如是一切我實有性皆
不應理何以故若計有我即是諸蘊非異蘊

者是則此我但於諸蘊而假建立斯過自至所以者何諸蘊無常各與自相而共相應我即彼故非常非一非實有性是故此計不應道理若計有我異諸蘊者此所計我爲是無常爲是常耶若無常者則所計我刹那刹那異起異滅此處異死餘處異生異作異受斯過自至又異諸蘊別有一我若內若外若中間有生有滅都不可得是故此計不應道理若我常者無有變異是其常相此所計我若無變異二因緣變皆不應理非於當來亦非

現法若於當來我無變者便應無生無老無病無死無損亦復不應一時爲天一時爲人或爲傍生或爲鬼趣或時爲彼那落迦等於現法中我若不變便應於彼愛非愛等種種境界無樂無苦無愛無恚亦無有癡略說不應由苦樂等之所變異不應隨一貪等煩惱及隨煩惱之所變異如是我於當來現法無變異故不應爲樂之所饒益亦不應爲屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法不應爲苦之所損害亦不應爲屬彼煩惱之所染汙

不應因此行法非法此我如是於現法中與法非法不相應故於當來世愛非愛身無因緣故應不得生由此道理汝應不計此常住我由別內身變異所作於當來世生老死等種種變異如是此我便無各別內身生老病死等時樂時苦時及滌汗時則應畢竟解脫清淨是故此計不應道理

石女兒頂繫空華髮應知所計亦復如是是故此計不應道理

復次若計有我一切蘊法不相應故無有蘊者此所計我若無有蘊便無有色非身相應亦非苦樂等受相應亦非衆多種種差別諸想相應亦非善不善無記思等相應亦非受用色等境界分別意相應如是此我應無所依無受無想無思慮等亦無分別是則此我不由功用究竟解脫無有滌汗是故此計不應道理

復次由彼一切依我分別妄所計我不成就
故當知我等於諸蘊中但假建立非實有物
由我非有唯有蘊故一切雜染清淨道理皆
得成就謂有內外諸處生故於現法中起無
明觸由此於身便有饒益損減受生由此爲
緣發起和合乘離等愛及有依此一切煩惱
隨煩惱轉爲此義故淨不淨業生起可得如
是煩惱業生起故當來復有生老死等一切
苦法皆悉得生如是且於無常蘊中無實我
故雜染道理皆得成就又由他音內正作意

爲因緣故遠離無明發起於明由無癡故了
達諸受皆悉是苦由此能斷於諸受中所有
貪愛及斷依此一切煩惱若隨煩惱由此因
緣能感後有淨不淨業不復生起如是由業
煩惱斷故一切後有及生等苦永更不生如
是無我唯有蘊故一切雜染清淨道理皆得
成就
復次此中假立一切有情所謂無足二足四
足多足有色無色有想無想非想非非想處
有情當知如是九種有情略由三種因緣建

立總攝一切有情之類謂依往來身動差別
建立無足乃至多足有情依身差別建立有
色無色有情依心差別建立有想無想非想
非非想處有情

復有離繫出家外道作如是說一切樹等皆
悉有命見彼與內有命數法同增長故應告
彼言汝何所欲樹等增長為命為因為更有
餘增長因耶若彼唯用命為因者彼未捨命
而於一時無有增長不應道理若更有餘增
長因者彼雖無命由自因緣亦得增長故不

應理又應告彼汝何所欲諸無命物無有增
長為有說因為無說因若有說因此說因緣
不可得故不應道理若無說因無因而說而
必爾者不應道理又應告彼汝何所欲諸樹
等物與有命物為一向相似凡上為不一向相似
若言一向相似者諸樹等物根下入地上分
增長不能自然搖動其身雖與語言而不報
答曾不見有善惡業轉斷枝條已餘處更生
不應道理若言不一向相似者是則由相似
故可有壽命不相似故應無壽命不應道理

如是增長餘因有無有故無壽命物不增長
說因有無有故相似一向不一向故此所計
度不應道理

問何緣故知色香味觸如是如是別安立中
飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事物皆
是假有答由彼想物或於是處色等想物聚
中而轉或於是處色等想物聚中不轉若於
是處色等想聚有食想轉非於是處飲等想
轉若於是處車乘想轉非於是處衣等想轉
如是所餘乃至廣說諸假有想若轉不轉當

知亦爾一切色香味觸想事適於一切飲食
車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事中無差別
轉是故當知飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等
皆是假有色香味觸是實物有

復次依諸有法立假想物非一衆多種種品
類當知略說總有二種一依止一聚二依止
非一聚各別飲食車乘衣服莊嚴具等名依
止一聚諸緣畫業彫塑等業宅舍宮殿軍林
等物名依止非一聚
復次云何有色諸法謂若略說有十色處及

法處所攝色由彼諸色具色自相即以此事
還說此事是故說名有色諸法此有色法由
五種相差別建立何等爲五一事故二自相
故三共相故四界故五業故此中諸所有色
彼一切若四大種若四大種所造應知是名
略攝色事除此更無若過若增諸色自相復
有三種一清淨色二清淨所取色三意所取
色謂四大種所造五識所依五清淨色眼等
處攝名清淨色色等五境同分清淨色之境
界名清淨所取色若與識俱諸清淨色與識

同境故名同分若離於識諸清淨色前後自
類相續而轉名彼同分色三摩地所行影像
等色名意所取色諸色共相亦有三種謂一
切色若據方處各別安立若可宣說方處差
別名初共相又一切色若清淨若清淨所取
增減相當知是名第二共相又即此一切色
若觸所觸即便變壞或以手足塊刀杖等或
由寒熱飢渴蚊蚋風日蛇蝎諸觸所觸即便
變壞當知是名第三共相若由定地色愛諸
業之所生起名色行色若不定地色愛諸業

之所生起名欲行色如是諸色由界差別略
有二種無色界中無如是色又前所說諸色
共相謂觸所觸即便變壞如是共相非一切
遍除欲界天適餘一切欲界天中所有諸色
但有手足塊刀杖等所觸變壞無有寒熱飢
渴等觸之所變壞由彼天中諸飲食等眾資
生具隨欲所生則便成辦是故於彼雖有飢
渴不為損害色界諸色無有手足塊刀杖等
所觸損壞亦無餘觸之所損壞若善不善無
記身業語業是名業色當知是名色業差別

無色諸法亦由五相差別建立與此相違應
知其相
復次略由二種色聚建立諸聚一不共大種
聚二非不共大種聚不共大種聚者謂於此
中唯有一類大種可得非不共大種聚者謂
於此中有二大種或多大種種類可得又於
不共大種聚中極微已上諸大種合當知方
有相雜不相離諸大種色無有一處不相離
諸大種色於非不共大種聚中大種極微如
所造色與餘大種當知亦有同一處所不相

離者然彼大種非所造色互不相依而得轉
故各有功能據別處故又一處不相離者謂
諸大種及所造色同住一處如置一篋青黃
赤白有光明珠種種光明互不相離相雜不
相離者所有譬喻如前應知又若有聚或麻
豆等或細沙等為諸膠蜜及砂糖等之所攝
持當知此非一處不相離亦非相離不相離
但是和合不相離多聚集非一聚相當知所
餘是一聚相又相雜不相離當知依止一處
不相離此若不爾不應道理

復次由五種相建立有見諸法差別何等為
五謂顯色故形色故表色故眼境界故眼識
所緣故亦由五相建立無見諸法差別與上
相違應知其相

復次由五種相建立有對諸法差別何等為
五一各據別處而安住故二於餘色聚容受
往來等業為障礙故三為手足塊刀杖等所
觸便變壞故四一切皆為諸清淨色之所取
故五一切皆為依清淨色識所緣故亦由五
相建立無對諸法差別與上相違應知其相

復次即由五相應知建立無見無對諸法差別何等爲五一因緣故二據處所故三顯現故四無變異故五所緣故謂具威德三摩地俱諸色勝解當知是名無見無對色生因緣彼既生已處所可得是故名色雖不與彼十有色處自相應然得似彼自性顯現於餘色聚容受往來等業非障礙住又非一切清淨之色及依彼識所取境界亦非所緣是故說名無見無對手足等觸不能損壞是故說名無有變異又根本定名具威德三摩地此

色是彼所緣非餘譬如非一切心皆能變化若所有心具大威德方能成辦非所餘心此亦如是要具威德極靜定心方能爲緣生此無見無對諸色此如化色亦非不具大威德心及不定心所緣境界但是彼心所緣境界是名與上五相相違當知建立無見無對諸法差別

兄五

十

復次由五相故建立有漏諸法差別何等爲五謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故云何有漏法事謂清淨內色及彼相依不相

依外色若諸染汙心心所若善無記心心所
等此有漏事隨其所應由餘四相說名有漏
謂隨眠故相應故所緣故生起故若於清淨
諸色及於如前所說一切心心所中煩惱種
子未害未斷說名隨眠亦名麤重若彼乃至
未無餘斷當知一切由隨眠故說名有漏若
諸染汙心心所由相應故說名有漏若諸有
事若現量所行若有漏所生增上所起如
一切漏所緣故名爲有漏此中現在名爲有
事過去未來名非有事若依清淨色識所行

名現量所行若餘所行當知名非現量所行
若內諸處增上生起一切外處名有漏所生
增上所起唯彼所緣當知有漏所以者何若
緣去來起諸煩惱過去未來非有事故不由
所緣說名有漏若現在事非現量所行如清
淨色及一切染汙善無記心心所彼亦非煩
惱所緣故說名有漏別五但由自分別所起相起
諸煩惱非彼諸法爲此分明所行境故由生
起故成有漏者謂諸隨眠未永斷故順煩惱
境現在前故於彼現起不如理作意故由此

因緣諸所有法正生已生或復當生如是一切由生起故說名有漏又從一切不善煩惱諸異熟果及異熟果增上所引外事生起如是一切亦生起故說名有漏又由無記色無色繫一切煩惱於彼續生彼所續生亦生起故說名有漏如是名爲由五相故建立有漏諸法差別謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故

復次由五相故建立無漏諸法差別何等爲五一有諸法離諸纏故說名無漏謂一切善

無記心心所所依所緣諸色及善無記諸心心所二有諸法隨眠斷故說名無漏謂已永斷見修所斷一切煩惱所有諸善及一分無記造色若諸無記若世間善諸心心所三有諸法由斷滅故說名無漏謂一切染汙心心所彼不轉故說名無漏由彼不轉顯了涅槃即此涅槃說名無漏四有諸法是見所斷斷對治故自性解脫故說名無漏謂一切見道五有諸法是修所斷斷對治故自性相續解脫故謂出世間一切修道及無學道當知是

名由五相故建立無漏諸法差別

復次由五相故建立有諍諸法差別何等爲
五謂由事故因緣故自性故助伴故等起故
此中五取蘊名有諍法事若愛味染著愛味
耽嗜名諍因緣五若無常性苦性變壞法性名
有諍自性即於此諍無智愚癡名諍助伴由
此因緣五黑品轉名爲等起調鬪諍違諍耽
著諸欲諸見所生或餘種類是初黑品若隨
所有諸煩惱纏無有羞恥多安住性是第二
黑品若有沙門或婆羅門違逆正道所欲苦

行及餘信解自餓投火墜高巖等是第三黑
品若有現行身語及意一切惡行是第四黑
品欣樂後有是第五黑品此中最初由生怨
恨發憤心故不安隱住第二由諸煩惱內燒
然故不安隱住第三由自誓願虛受劬勞無
義苦故不安隱住第四生惡趣故不安隱住
第五生老死等衆苦合故不安隱住此中五
取蘊有諍事與諍自性及彼因緣助伴等起
共相依故名有諍法
又由五相建立無諍諸法差別與上相違應

知其相此中五無取蘊無諍事由諍自性及
彼因緣助伴等起於彼法中不可得故名無
諍法

復次由五相故建立有染諸法差別何等為

五謂事故因緣故等如前廣說五相差別此

中事者謂即五有取蘊九五因緣者謂即此中喜

樂愛味諸因緣法自性者謂此為緣生起喜

樂愛味所攝助伴者謂於愛味所有貪著等

起者謂五黑品如前應知五取蘊事由與有

染及彼因緣乃至等起共相依故說名有染

又由五相建立無染諸法差別與上相違應
知其相如前無諍隨應當說

復次由五相故應知建立依止耽嗜諸法差

別何等為五謂事故因緣故等如前廣說此

中事者謂欲界繫諸五取蘊因緣者謂順欲

貪五種妙欲自性者謂貪嗜者由彼為緣由

彼為境所有欲貪助伴者謂不如理作意相

應邪願諸欲分別由與此俱名分別貪等起

者謂五種黑品如前廣說彼欲界繫五取蘊

事由彼貪嗜因緣助伴及與等起所攝受故

說名依止耽嗜諸法又由五相當知建立依止出離諸法差別與上相違應知其相復次由五相故建立世間諸法差別何等爲五一一切清淨色及清淨所取色世間二一切染汙心心所世間三一切無記心心所世間四一切善心心所若當斷若已斷世間五一切世間三摩地所行無見無對色世間又由五相建立出世諸法差別何等爲五一見道所斷對治二修道所斷對治三由想解脫之所解脫謂諸聲聞獨覺菩薩已入無戲論

理慧及彼相應諸心心所四彼所緣無見無對色五一分所治解脫之所解脫謂諸有學若一切所治解脫之所解脫謂諸無學復次依五種世間即彼世間名墮諸法謂有情世間器世間欲世間色世間無色世間當知是名五種世間又出世法不墮如是五種世間是故說名不墮諸法復次由五相故建立有爲諸法差別何等爲五一後際未生故二前際已滅故三中際自相安住故四因緣相續故五果相續故又由

五相建立無為諸法差別何等為五謂與上相違應知即是此中五相滅有為法證得涅槃若謂涅槃為有異者當知此為不如理問不如理答不如理思如是若謂為無異者有無異者非有非無異者當知皆是不如理問不如理答不如理思何以故由彼涅槃唯有為滅之所顯故與有為法其相異故唯有為滅之所顯故謂有異者若問若答若思便為戲論非所戲論與有為法其相異故謂無異者如前廣說便為戲論非所戲論總如前說

二種因故亦異不異不應理由有為滅證涅槃故若謂一切皆無所有故說非有非無異者不應道理涅槃義者謂一切白法所顯發故涅槃相者謂寂滅相無戲論相當知唯是內所證相

復次由五相故建立所緣諸法差別何等為五十五一有善作意所緣法二有不善作意所緣法三有無記作意所緣法四有墮界作意所緣法五有繫屬瑜伽作意所緣法此中若善作意緣善不善無記諸法如善作意如是不

善無記作意當知亦爾欲界繫善染汙無記作意緣一切三界諸法色界繫善作意亦緣一切三界諸法無色界中若定若生外道異生無色界繫善作意唯緣自地一切法非下地若毗鉢舍那行菩薩未得自在及有廣慧聲聞乘等若諸有學若阿羅漢彼無色界繫善作意亦緣下地一切法若諸菩薩已得自在決定不於無色界生由觀於彼不能現起利衆生事因此成熟廣大佛法及能成熟利益有情行故當知是名墮界作意所緣諸法

復次因思所緣如說
名映於一切 無有過名者 由此名一法
皆隨自在行

此言有何義謂若略說觀察清淨因故觀察自相故觀察雜染因故又爲顯示補特伽羅無我及法無我故此中顯示補特伽羅無我者謂善了知四無色蘊能斷一切自境界相是故說名能映一切顯示法無我者謂善了知遍計所執自性善了知世俗言名能除一切彼所依相是故說名能映一切若過如是

四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言
 名遍計所執自性相事亦不可得若於此二
 不善了知則便一切自境界相及諸雜染生
 起隨轉一切境相及諸雜染皆彼增上力所
 生故又佛世尊依此密意說如是言

執法自性故五 執我性而轉十六 覺此故覺彼

由覺故還滅

繫屬瑜伽作意略有四種所緣一遍滿所緣
 二淨行所緣三善巧所緣四淨煩惱所緣是
 諸所緣知聲聞地廣辯應知此中淨煩惱所

緣者謂世尊說四聖諦及真如

瑜伽師地論卷第六十五

音釋

彫彫彫都聊切刻鏤也 塑彫都聊切捏上象物也 蝸許竭切蝸人蟲也 篋箱也
 詰叶切 膠古肴切粘膏也 嗜常利切喜欲也

瑜伽師地論卷第六十六

兄六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性此中云何為行苦

凡六

性謂後有業煩惱所生諸行於彼彼自體中能隨順生一切煩惱及與眾苦所有安立一切遍行麤重所攝亦名麤重是行苦性依此行苦佛世尊說略五取蘊皆名為苦又此行苦遍行一切若樂受中若苦受中若不苦不

樂受中然於不苦不樂受中此麤重性分明顯現是故但說不苦不樂受由行苦故苦於樂受苦受中愛恚二法擾亂心故此麤重苦非易可了譬如熱癰若以冷觸封之即生樂想熱灰墮上便生苦想若二俱離於此熱癰爾時唯有癰自性苦分明顯現如是於業煩惱所生諸行所有安立麤重所攝猶如熱癰行苦性中所有樂受如冷觸封所有苦受如熱灰墮所有不苦不樂受如離二觸癰自性苦又樂受中多生染著是故說彼貪所隨增

於苦受中多生憎恚是故說彼瞋所隨增於非苦樂之所顯現羸重所攝所有安立行自體中於無常性計常顛倒於衆苦性計樂顛倒於不淨性計淨顛倒於無我性計我顛倒是故說彼不苦不樂受無明所隨增又諸愚夫於樂受中多生染著由是因緣於現法中行身惡行行語惡行行意惡行身壞命終廣說乃至生那落迦又由後有愛故能感當來生等衆苦如是樂受貪所依故能生當來五趣等苦又於苦受多起瞋心不隨所欲觸衆

苦事便生種種愁惱怨歎乃至迷亂由此因緣行三惡行墮諸惡趣如是苦受瞋所依故能感現法後法衆苦又於不苦不樂受中多生如上顛倒之心於二種苦謂依樂受貪所生苦及依苦受瞋所生苦生不捨思起不捨行是故雖有衆多煩惱又六及隨煩惱二然佛世尊但立三種根本煩惱謂貪瞋癡依此密意佛世尊說應觀樂受是衆苦法應觀苦受猶如毒箭應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法若能如實觀無常性漸次能斷一切顛倒如

是諸行是第一義苦聖諦事一切聖賢聖智
觀已於第一有最極寂靜諸取蘊中尚不願
樂何況弊下那落迦中

復次即此能生後有諸行業及煩惱由相道
理是集聖諦世尊經中據勝道理唯顯示愛
復次此煩惱品麤重永滅是有餘依涅槃增
上所立滅諦又因永斷未來不生及先世因
受用盡已現在諸行任運謝滅是無餘依涅
槃增上所立滅諦
復次若能證解第一義諦所有正見及正見

為先一切聖道是名道諦

復次欲令於苦遍知於集永斷於滅作證於
道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知
其相無量無邊又今了知苦諦麤相以為依
止漸能趣入諦微細相故先施設生等眾苦

後方顯示五取蘊苦

見六

三

復次由五相故建立住持諸法差別何等為
五一 段食二 觸食三 意思食四 識食五 命根
若麤段食於欲界五趣中皆現可得此於一
分各別那落迦非大那落迦餘食及命遍三

界中皆現可得由於諸行假立有情是故世尊說此諸法住持有情令住不壞

問有七因緣住持諸行令住不壞何故世尊但說有情由食而住何等爲七一生是諸行住因由諸行生方得有住無有無生而有住者二命根三食四心自在通由彼勢力增諸壽行或住一劫或住劫餘五因緣和合是諸行住因謂善不善無記諸法乃至因緣猶未散壞於爾所時相續而住無有斷絕六由善不善無記作意引發先業能牽諸行令住不

絕所謂外分共不共業之所生起七無諸障礙是諸行住因由此能令諸行生時無障因緣諸行生已相似相續而住遠離相違敗壞因緣若不爾者便應滅壞答雖由如是七種因緣諸行得住然此四食是諸行住多分因緣由種種門能令諸行相續而住又此諸食能令有情相續而住易取易入乃至愚夫嬰兒等類亦能隨覺非所餘法又此諸食能令羸損諸根大種皆得增益又令疾病亦得除愈非所餘法又有長壽諸有情類若不得食

非時中天又此諸食今易入道能修身等四
種念住謂一切有情食所住故是故由此五
種因緣世尊但說一切有情由食而住何緣
復說依止命根諸行得住謂有是處曾無飲
食有所闕乏非求飲食有所艱難於彼處所
唯由命根勢力而住如其所感壽量而住是
故世尊依彼處所說諸有情由命根故諸行
得住復次此中段食當言香味觸處所攝何
以故由香味觸若正消變便能長養不正消
變乃為損減色等餘法無有長養損減消變

見六

四

是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令
心歡喜諸根悅豫當於爾時不名段食但名
觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變
時乃名段食若有熟變不能長養諸根安樂
彼雖熟變不名段食若諸段物於吞咽時不
生歡喜亦不能令諸根悅豫當於爾時都不
名食即彼後時安隱熟變增長安樂彼於爾
時乃名段食若有熟變不長安樂彼雖熟變
亦不名食
問若有段物亦是食耶設是食者亦段物耶

答如其所應當作四句或有段物而非是食
謂諸段物不能長養諸根大種或有是食而
非段物謂若有觸意思及識能令諸根大種
長養或有是食亦是段物謂諸段物能令諸
根大種長養或非段物亦非是食謂若有觸
意思及識不能長養諸根大種如是所餘觸
乃至識隨其所應當作四句

復次若有異熟法若異熟法若異熟生法皆
應了知略說有異熟法謂漏及有漏彼要有
力不被損害受用未盡當知是名有異熟法

於諸漏中若不善者說名有力有覆無記說
名無力於有漏中若善不善說名有力餘名
無力若漏有漏為世出世二離欲道之所斷
者名被損害與此相違名不損害若過去世
其異熟果已成熟者名受用已盡彼異熟果
已過去故更無所有若未來世當與異熟果
者若現在世其異熟果正現前者名受用未
盡由此差別漏及有漏如其所應若善不善
未被治斷其異熟果非先已熟如是乃名有
異熟法若諸無漏無記有漏若善不善有漏

已斷若異熟果先已成熟如是皆名無異熟法又臨終時最後念心是異熟法若結生相續無間之心亦是異熟從此已後所有一切自性住心皆是異熟除善染汙及除加行無記之心所餘皆名自性住心若心離欲猶故隨轉除下地善及與加行無記之心當知此心亦是異熟又此異熟於一切處當言唯是無覆無記若從一切種子異熟除其已斷未得之法餘自種子爲因所生若善不善或復無記如是一切當知皆名異熟生法

復次一切處最後沒心及隨初第二相續心於三界中當知唯有非苦樂受除初相續心應知此受於一切處異熟所攝餘苦樂受應知皆是異熟所生如其種子異熟所攝即隨此因此緣爲因緣故從異熟生那落迦諸有情類異熟無間有異熟生苦憂相續生那落迦如是若生一分餓鬼及傍生中當知亦爾若生人中及欲界天諸有情類無有決定異熟無間或時苦憂或時樂喜或時唯有不苦不樂受相續生若生初二靜慮異熟無間

唯異熟生喜受相續若生第三靜慮唯異熟
生心樂相續若生第四靜慮已上唯有異熟
不苦不樂受是故當知即受於彼名異熟生
廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正
現前時亦名可愛異熟與此相違當知名不
可愛異熟

復次白白異熟業所得無覆無記異熟果一
向可愛受種子所攝受故當知一向可愛一
向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱
異熟業二種種子所隨逐故所得異熟果當

知亦有二種異熟生受又黑白業由生類差
別建立謂於是處黑白俱有即此處業總立
黑白又由事差別建立謂如有一隨於一事
於一時間起利益心而現在前即於此事復
於一時不利益心而現在前或奪他物而行
惠施如是當知由事差別之所建立又由自
性建立如是黑白俱業謂如有一隨於一所
許作利益即由餘事復於其所作不利益譬
如有一於極暴虐作惡人所發生慧瞋俱行
之思不喜彼惡當知此思瞋俱行故墮黑分

中不喜樂彼惡俱行故墮白分中是故此業
說名黑白如是所餘種類亦爾

復次若善不善無記諸法所有種子未被損
害彼一切法皆由能生生起因故名有因法
又先所作諸業煩惱於三界中異熟果熟此
異熟果由業煩惱引發因故名有因法又由
三處正現在前引發因故生胎生中當知此
亦名有因法濕和合故生濕生中卵殼藏故
生卵殼中當知亦爾又六識身以從眼色乃
至意法爲增上緣同事因故名有因法又有

永樂北藏

瑜伽師地論

俱生諸心心所互爲展轉同事因故名有因
法又不善法由近惡友聞非正法不正思惟
引發因故名有因法當知與此相違三種引
發因故一切善法名有因法又滌汙住生邪
精進無果劬勞生憂苦住彼由引發因故名
有因法又不滌汙住生正精進有果劬勞生
喜樂住彼由引發因故名有因法又世間道
趣於離欲及能引發靜慮無色彼由引發因
故名有因法又現法中靜慮無色等至爲依
如其所應往生上地彼由引發因故名有因

第九七册

法又世間法引出世法彼由引發因故名有
因法又出世法聖道所攝能證涅槃彼證涅
槃由引發因故名有因法由如是等所說諸
相當知建立有因諸法

復次此中能生起又六因法彼由各別等流果
故名有果法若諸後有業及煩惱彼由各別
異熟果故名有果法若有三處正現在前若
濕和合正現在前若卵殼藏若眼色等若彼
俱生諸心心法若近惡友等若近善友等二
種三法如是一切皆由各別增上果故名有

果法若現法中由染汙住生邪精進無果劬
勞生憂苦住若現法中不染汙住生正精進
有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士
用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由
離繫增上果故名有果法又能引出世間之
道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上果
故名有果法謂由究竟離繫果故名有果法
若世間道非由究竟離繫果故名有果法當
知是名二道差別由如是等所說相故當知
建立有果諸法差別之相謂隨所應立等流

果若異熟果若增上果若士用果若離繫菓
與此相違應知建立非有因法非有果法復
次緣生法者謂無主宰無作者法如前意地
決擇緣起善巧中已廣分別

復次略由五因當知建立內法差別由此因

見六

九

故說名為內何等為五謂假名故妄執故增
上故攝受種子故事故若於是處假想建立
如是種類謂立為我或立有情彼如是名如
是生類廣說乃至如是壽量如是名為由假
名故說名內法若於是處妄起如是種類執

著謂計為我或起我慢如是名為由妄執故
說名內法若由此法增上力故外色聲等處
差別生為所受用如是名為由增上故說名
內法若能攝受善不善無記諸法種子如是
名為攝受種子故說名內法若五種清淨色
若心意識如是名為由事故說名內法又有
假名建立餘法為內可得何以故於內可得
外處所攝亦名內故

復次應知五蘊名色所攝所以者何由彼彼
處增長可得手塊等觸即便變壞是故色蘊

說名為色其餘四蘊由種種名施設勢力由種種名施設為依多分於其彼彼所緣流轉趣向是故如是四無色蘊說之為名

復次略由五相建立執受諸法差別何等為五謂初唯色說名執受當知此言遮心心所等彼非執受故又於色中所有內根根所依屬說名執受當知此言遮外不屬根色彼非執受故又心心所持不捨說名執受當知此言遮依屬根髮毛爪等及遮死後所有內身彼非執受故又執受色由四因緣之所變

異故名執受何等為四一由外色所逼觸故二由內界相違平等所引發故三由貪瞋等諸煩惱纏多現行故四由審慮所緣境故謂由外色能損惱者現前逼惱有執受色即便生苦生悲生惱若有外色能饒益者現前觸對有執受色即便生樂安隱饒益若有內界更互相違便生苦惱彼若平等安樂攝受又若貪等煩惱所惱即便生苦憤發熾然又邪審慮所緣境故或正審慮所緣境故便起輕安喜樂攝受又為損害或為饒益故名變異

如是若色若內若心心所任持不捨若如是
緣今成變異是名執受諸法差別與此相違
當知是名非執受法

復次若四大種及彼所造當知唯此名有色
法問如四大種由自種子方得生起造色亦
爾何故說言諸所造色大種所造答若諸色
根及心中有諸大種種子隨逐即有造色種
子隨逐若諸大種所有種子能生果時爾時
必定能隨逐彼造色種子亦生自果故說造
色大種所造隨逐色根大種種子名有方所

隨無色根大種種子名無方所又諸大種略
有二種一唯界所攝二能作自業唯界所攝
者謂諸大種所有種子能作自業者謂從自
種子所生大種又諸大種與所造色俱時而
有互不相離由彼種類因所成故如一味團
更相涉入遍一切處非如麩稻末^{十一}等聚又
於一向堅色聚中唯有地界能作業用若於
欲界亦有色香味界作業於色界中但有色
界能作業用餘水火風及與聲界唯有種子
之所隨逐更待異緣方能作業如是於水火

風名想聚中如其所應次第亦爾內色聚中一切地等諸界作業皆具可得謂髮毛等種種差別廣說如經當知於外得有各別地等諸聚彼若值遇如是如是衆緣差別即便能作如是如是果法生因譬如善巧鑛彼乾木即便生火又如白鐵鉛錫金銀等物融消即流復次如五識身相應地說觸處所攝澀滑等性當知皆是大大種差別隨諸大種如是品類分位差別如其所應於四大種假名施設澀滑等性是故當知皆是假有問如世尊言

觸謂外處若四大種若四大種所造有色無見有對何密意耶答此諸大種當知能生二種造色一自類差別二異類差別自類差別造色者謂諸大種造澀滑等由如是因如是緣故此諸大種各各差別變異而生於彼彼說澀滑性等種種差別異類差別造色者謂眼耳等五內色處四外色處法處一分唯除觸處世尊依彼自類差別所造色故說如是言若四大種所造問世尊說有無見無對色當言何等大大種所造答若彼定心思惟欲界

有色諸法影像生起當言欲界大種所造若
彼定心思惟色界有色諸法影像生起當言
色界大種所造於此大種所造色法餘決擇
文更不復現

復次云何有法謂一切世間法說名有法問

阿羅漢等世間兒六善法是世間故則有所攝以

何因緣說名無漏答墮三有故名有所攝諸

漏隨眠永解脫故說名無漏問如世尊言云

何有漏法謂意世間法世間意識世間此何

密意答世尊依彼不斷應斷世間意法及與

意識說如是言此中世尊說多種有謂欲有
色有無色有彼廣建立如聞所成慧地佛教
所應知處

復次云何有上法謂除涅槃餘一切法由五
因緣當知涅槃是無上法何等為五一集諦
寂滅故二苦諦寂滅故三離怖畏災橫疾疫
大安隱故四無上現法樂住所緣故謂無相
住故五常住究竟安義樂義不虛誑故如是
五因非於餘處總集可得唯於涅槃一切可
得是故涅槃名無上法

復次云何應修法謂一切善有爲法此中應知略有四修一得修二習修三除去修四對治修此中未生善法爲欲生故作意修習是名得修已生善法令住不忘乃至廣說是名習修已生不善法爲欲斷故作意修習名除去修未生不善法爲不生故於厭患等諸對治門作意修習名對治修當知此中從了相作意乃至勝解作意名厭患對治修從遠離作意乃至方便究竟作意名斷對治修方便究竟果作意名持對治修從此已上即此一

切七種作意隨於勝地上地所攝當知一切名遠分對治修此四種修一切總說爲二種修謂防護受持修及作意思惟修此中修身名防護修修戒名受持修若靜慮地作意修若諦智地作意修總名作意思惟修此中初作意修名爲修心第二作意修名爲修慧復次云何過去法謂因已受盡自性已滅無間爲緣爲生餘法除阿羅漢最後心心所熏習相續雖復已滅經百千劫猶能令彼愛非愛果異熟當熟如所領受諸過去事或一唯

能生起憶念或復有一不生憶念唯滅所顯
無諸作用是名過去諸法差別此過去法略
由五相當知建立其事差別何等爲五謂或
有法刹那過去謂於刹那一切行中刹那已
後所有諸行又或有法死沒過去謂彼彼有
情從彼彼有情衆同分沒廣說乃至死及作
時又或有法壞劫過去謂器世間所攝由火
等災之所敗壞又或有法退失過去謂如有
一於先所得諸善功德安樂住中隨類退失
又或有法盡滅過去謂有餘依及無餘依涅

槃界中所有盡滅

復次云何未來法謂因未受自性未受待緣
當生將起現前或近當生或遠當生亦由五
相建立差別謂刹那未來一生未來成劫未
來現行未來最後未來

又六

十四

復次云何現在法謂因已受用自性受用未
盡刹那已沒決定壞滅一切雜染所顯一分
清淨所顯亦由五相建立差別謂刹那現在
一生現在成劫現在現行現在最後現在謂
阿羅漢最後心心所等

復次云何欲界繫法謂於欲界若生若長未離欲界欲心不在定於此位中所有諸法或生得故或作意故已行正行當行是名欲界繫法

復次云何色界繫法謂生色界能現證入隨一靜慮已離欲界欲未離色界欲未發上加行或從彼定起所有世間意地諸法由作意故已行正行當行是名色界繫法或生色界未離彼欲未發上加行或生得故或作意故諸世間法已行正行當行如是亦名色界繫

法如色界繫法如是無色界繫法隨其所應當知亦爾

復次云何善法謂若略說二因緣故一切善法說名為善謂自性無倒亦能對治顛倒法故及安隱故所以者何一切善法自性無倒於所緣轉又能對治於所緣轉顛倒十五染法能往善趣證涅槃故名為安隱與此相違二因緣故當知不善謂自性顛倒故及不安隱無記諸法性非顛倒亦不能治顛倒諸法性非安隱非不安隱又由五相當知建立善法差

別一感當來可愛果故二對治雜染故謂不淨等能治貪等乃至八聖支道對治一切雜染諸法三雜染寂滅所顯故所謂涅槃四清淨住所顯故謂已離欲者住聖等善現法樂住五饒益有情所顯故謂已離欲爲哀愍他聲聞菩薩及與如來所有種種利他善行又由五相建立不善諸法差別與上相違應知其相謂感當來非愛果故雜染對治之所治故染不寂滅之所顯故諸染惱住之所顯故能損害他之所顯故由五因緣善法強盛何

等爲五一加行故二宿習故三攝受勝功德故四田事處故五自性故謂諸善法無間方便殷重方便之所造作若無量品差別所作謂或自作或於是處勸他令作以無量門慶慰讚美見同法者深心歡喜當知是名由加行故善法強盛又諸善法曾餘生中若修若習若多修習由是因緣彼今生中性於善法心能趣入於諸不善違背而住當知是名由宿習故善法強盛又諸善法下地所攝由世間離欲者及見聖迹者若於解脫或於無上

正等菩提深心迴向離諸見趣當知是名攝受勝功德故善法強盛又諸善法於大福田以勝妙事施尊重處之所生起當知是名田事處故善法強盛又諸善法若施所成於戒於修自性是劣若戒所成於施所成自性是勝於修所成自性是劣若修所成所有善法於施於戒自性皆勝當知是名由自性故善法強盛與此相違五因緣故當知是名不善強盛又由五相建立無記諸法差別何等爲五一異熟生無記二威儀路無記三工巧處

無記四變化無記五自性無記此中自性無記謂諸色根是長養者及外諸有色處等非異熟等所攝者除善染汙色處聲處復次云何學法謂或預流或一來或不還有學補特伽羅若出世有爲法若世間善法是名學法何以故依止此法於時時中精進修學增上戒學增上心學增上慧學故云何無學法謂阿羅漢諸漏已盡若出世有爲法若世間善法是名無學法云何非學非無學法謂除先所說學無學法所餘預流乃至阿羅

漢若墮一切異生相續若彼增上所有諸法當知是名非學非無學法

復次云何見道所斷法謂薩迦耶等五見及依諸見起貪瞋慢若相應無明若於諸諦不共無明於諦疑等及住一切惡趣業等是名

兄六

十七

見道所斷法云何修道所斷法謂一切善有漏法一切無覆無記法除先所說諸染汙法餘染汙法是名修道所斷法云何非所斷法謂一切有學出世間法一切無學相續中所

名非所斷餘世間法由已斷故名非所斷復次云何甚深難見法謂一切法當知皆是甚深難見何以故第一甚深難見法者所謂自性絕諸戲論過語言道諸法自性皆絕戲論過語言道然由言說爲依止故方乃可取可觀可覺是故當知一切諸法甚深難見如是所說差別建立有色無色法有見無見法有對無對法有漏無漏法有諍無諍法有染無染法依耽嗜依出離法世間出世間法墮非墮法有爲無爲法所知所識所緣法住持

法有異熟無異熟法有因無因法有果無果
 法緣生法內法名色所攝法執受非執受法
 大種所造非大種所造法有非有法應修法
 有上無上法去來今法欲界繫色界繫無色
 界繫法善不善無記法學無學非學非無學
 法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見
 法若有善思所應思者應當如理精勤方便
 思惟揀擇如是諸法於此地中餘決擇文更
 不復現

瑜伽師地論卷第六十六

音釋

穀

苦角功

鑽

子官切穿也

鑽

力盍切錫也

鈆

與上切黑錫也

瑜伽師地論卷第六十七

第七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中修所成慧地

如是已說思所成慧地決擇修所成慧地決

擇我今當說當知略^九有十六種修謂聲聞乘相應作意修大乘相應作意修影像修事邊際修所作成辦修得修習修除去修對治修少分修遍行修動轉修有加行修已成辦修非修所成法修修所成法修

永樂北藏

瑜伽師地論

云何聲聞乘相應作意修謂如有一是聲聞住聲聞法性或未證入正性離生或已證入正性離生不觀他利益事唯觀自利益事由安立諦作意門內觀真如緣有量有分別法為境為盡貪愛由厭離欲解脫行相修習作意是名聲聞乘相應作意修云何大乘相應作意修謂如有一是菩薩住菩薩法性或未證入正性離生或已證入正性離生觀自觀他諸利益事由安立非安立諦作意門內觀真如緣無量無分別法為境

第九七册

大悲增上力故爲盡自他所有貪愛由攝受
有情諸利益事方便行相及由趣向無上足
跡因緣行相修習作意是名大乘相應作意
修云何影像修謂或於有分別毗鉢舍那品
三摩地所行影像所知事同分作意思惟故
或於無分別奢摩他品三摩地所行影像所
知事同分作意思惟故諸所有修名影像修
云何事邊際修謂於過去未來現在內外麤
細下劣勝妙近遠等法作意思惟或於真如
作意思惟如是或盡所有性故或如所有性

故諸所有修名事邊際修
云何所作成辦修謂已證入根本靜慮或諸
等至或世間定或出世定諸所有修名所作
成辦修
云何得修謂如有一依初靜慮或修無常想
乃至或修死想彼所有餘不現前想或自地
攝或下地攝及彼所引諸餘功德或是世間
或出世間皆能修彼令其增盛清淨樂生於
彼獲得自在成就是名得修
云何習修謂如有一即於彼彼無常等諸善

想作意思惟或於善法由習修故皆現修習是名習修

云何除去修謂如有一由三摩地所行影像諸相作意故如楔出楔方便除遣棄於自性諸相又如有一用彼細楔遣於麤楔如是行者以輕安身除麤重身餘如前說是名除去修云何對治修謂於獸患對治或斷對治或持對治或遠分對治作意思惟諸所有修名對治修此中獸患對治者謂一切世間善道除諸無量及餘行者遊戲神通所引作意斷

對治者謂緣真如為境作意持對治者謂此後得世出世道若解脫道遠分對治者謂煩惱斷已於對治道更多修習或多修習上地之道復有差別謂聞思修道名獸患對治出世間道名斷對治此果轉依名持對治世間修道名遠分對治

云何少分修謂於無常想等隨一善法作意思惟諸所有修名少分修

云何遍行修謂於諸法一味真如作意思惟諸所有修名遍行修

云何動轉修謂於無相修方便修時時時有相間隔而修名動轉修

云何有加行修謂即於彼方便修時由有加行相間隔而修名有加行修

云何成辦修謂或聲聞乘或獨覺乘或復大乘已得一切所有轉依及得一切諸法自在此所有修名成辦修

云何非修所成法修謂不定地諸施戒等所有善法修名非修所成法修

云何修所成法修謂定地諸善法修名修所

成法修於此地中餘決擇文更不復現
攝決擇分中聲聞地之一

如是已說修所成慧地決擇聲聞地決擇我今當說如本地分說住無種性補特伽羅是名畢竟無般涅槃法此中或有心生疑惑云何而有畢竟無般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸有情類種種界性無量界性下劣界性勝妙界性為有耶為無耶若言有者無有畢竟無般涅槃法補特伽羅不應道理若言無者經言諸有情類有種種界性乃至勝妙

界性不應道理如是誨已復有難言如有情類雖有種種界性乃至勝妙界性而無有無根有情如是無般涅槃法何故不爾或應許有無根有情應詰彼言汝何所欲諸無根者爲是有情爲非有情若是有情外無根物應是有情然不應道理若非有情而言何不許有無根有情者不應道理如是詰已復有難言如作刹帝利已或時復作婆羅門吠舍戍陀羅如是乃至作戍陀羅已或時乃至作刹帝利又作那落迦已或時乃至作天乃至作

天已或時乃至復作那落迦如是何故不作無般涅槃法已或時復作有般涅槃法耶應詰彼言汝何所欲諸刹帝利乃至戍陀羅及那落迦乃至諸天爲有一切界耶爲獨有一界耶若有一切界者喻不相似不應道理若獨有一界者先是刹帝利或於一時乃至作戍陀羅先是那落迦或於一時乃至爲天不應道理如是詰已復有難言如刹帝利等具一切界如是無般涅槃法何故不有般涅槃法界耶應詰彼言汝何所欲諸無般涅槃法

界諸有般涅槃法界此二界爲互相違耶爲不相違耶若互相違而言無般涅槃法何故不有般涅槃法界者不應道理若不相違即此補特伽羅是無般涅槃法亦是有般涅槃法者不應道理如是詰已復有難言如現見有一地方所於一時^五間無金種性或於一時有金種性於一時間無有末尼真珠瑠璃等種性或於一時有彼種性於一時間無鹽種性或於一時有彼種性於一時間無種種界種性或於一時有彼種性如是先是無般

涅槃法種性何故不於一時或有般涅槃法種性耶應詰彼言汝何所欲如彼地方所先無此種性後有此種性或先有此種性後無此種性如是先有聲聞定種性後無是種性乃至先有大乘定種性後無是種性或先無定種性後有定種性耶若言爾者順解脫分善根應空無果又若爾者立定種性不應道理若不爾者汝言無般涅槃法者先住無種性已後住有種性如有地方所有般涅槃法者先住有種性已後住無種性如地方所者

不應道理又應責彼汝何所欲無般涅槃法
下劣界者安住如是下劣界中爲即於此生
轉成般涅槃法爲於後生耶若言即於此生
者汝意云何彼遇佛法僧已於現法中爲能
起順解脫分善根耶爲不能耶若言能者彼
遇佛法僧已於現法中能起順解脫分善根
而言無般涅槃法者不應道理若言不能者
彼遇佛法僧已於現法中不能起順解脫分
善根而言轉成般涅槃法者不應道理若言
後生方成般涅槃法者汝意云何彼爲先積

集善根故於後生中遇佛法僧能起順解脫
分善根耶爲先不積集善根耶若言先積集
善根者彼即於此生中遇佛法僧能起善根
而言於後生中方成般涅槃法者不應道理
又如彼因應空無果若言先不積集善根者
是則前後相似俱未積集善根而言於後生
中方成般涅槃法非即此生中者不應道理
復次略有十種聲聞何等爲十謂清淨界聲
聞已遇緣聲聞雜染界生聲聞清淨界生聲
聞末法時生聲聞賢善時生聲聞未得眼聲

聞已得眼聲聞清淨眼聲聞極清淨眼聲聞
若有安住聲聞種性是初聲聞已入法者是
名第二若有聲聞所生世界其中多有衆苦
可得容有五濁所謂壽濁乃至有情濁是謂
雜染界生聲聞與此相違當知即是清淨界
生聲聞末法時生諸聲聞相云何可知謂諸
聲聞於當來世法末時生多分愛重利養恭
敬違背妙法諸貪恚癡及不正法並皆增盛
爲慳嫉等諸隨煩惱纏擾其心處慳家慳利
慳敬慳譽慳法慳無不具足諂誑矯詐恒現

在前廣說乃至爲活命故而求出家非爲涅槃
槃多諸掉動高舉輕躁強口傲誕懈怠失念
心不靜定多諸迷亂根性闇劣多諸煩惱煩
惱現行無有間斷憂苦雖多不生厭患樂多
衆會棄阿練若邊際臥具來入衆中習近村
側所有臥具也七便生喜樂如是乃至喜樂談諧
喜樂誼衆喜樂狠雜自舉縱逸不能善修身
戒心慧於佛世尊所說甚深與空相應隨順
緣性緣起緣生所有經典並皆棄捨於世聰
慧所造諷誦綺飾言辭綺藻文章隨順世典

恭敬受持深生歡喜於似正法非正法中妄
生法想於正法中起非法想又即於彼愛樂
顯現宣說開示誹謗正法及毗柰耶於說正
法及毗柰耶補特伽羅生怨家想多犯尸羅
習諸惡法內實腐敗外現賢善廣說乃至實
非梵行自稱梵行無餘有餘二篇重罪造起
故思現行毀犯何況中輕既毀犯已多不如
法發露對治或爲他知而行發露非實意樂
故欲結好諸親友家及施食家於諸在家所
爲所作能引無義多事業中好喜營造於諸

在家白衣者所多起親愛尊重恭敬愍念之
心非於同法修梵行所多喜安住詐現相
起邪命法展轉互起謀略之心好爲種種
訟違諍多樂蓄積家產資具假存法式以
爲勝凡所度人出家受戒一切皆以有染汙
心爲充供事然作是言我今但爲憐愍因緣
度其出家受具足戒所畜共住近住弟子恒
當供侍隨心轉者彼雖慢慢而深愛念悅意
攝受餘不爾者雖不慢慢亦不愛念悅意攝
受若見苾芻多諸親屬廣招利養衣服等物

則便尊重恭敬供養若見苾芻闕乏親屬雖少欲等功德具足仍生輕慢而不採錄食用僧祇及別人物都無悔愧好攝犯戒樂結朋黨悔情微劣或復太過凡所聽受皆為聲譽讚誦因緣或復多為利養恭敬都不自為調伏身心如是等類諸雜染法皆悉成就法末時者所謂大師般涅槃後聖教沒時爾時如是聲聞弟子身壞命終多墮惡趣生那落迦若有成就與此相違不染汙法當知是名賢善時生聲聞彼於如來初出世時悉由未生

時大師現前時或有一類般涅槃後如是多分身壞命終還得善趣往生天上樂世界中若諸異生聲聞名未得眼預流一來及不還等名已得眼慧解脫阿羅漢名清淨眼若具三明俱分解脫名極清淨眼

復次或有聲聞雖如所應勇猛精進於現法中而不能證勝過人法或有聲聞於現法中有力能得勝過人法沙門果證由放逸故而不能證

復次當釋月喻經中具戒具德柔和善法諸

句差別謂聲聞中略有四種淨妙之法令諸有情若得見者由身語意生無量福何等爲四謂住具足尸羅守別解脫律儀廣說如經是名初法復有少欲喜足廣說乃至諸漏永盡作證讚美是第二法復有柔和易可共住九不惱有智同梵行者令諸苾芻喜樂同處又具成就四種證淨是第三法又有不耽利養不著恭敬憐愍於他覆藏已善發露已惡雖復實有種種功德而不欲求令他知有謂欲令他知我成就如是功德是第四法

復次若有聲聞欲往他家應先斷除三隨煩惱然後當往何等爲三一結親友家隨煩惱二家慳隨煩惱三以有染心而行法施隨煩惱此中聲聞由六種相應斷結親友家隨煩惱已乃往他家謂時時往不應數往於可愛事若不如理執取其相暫生貪愛即便羞恥不以兇暴強口傲誕邪行追求衣服等物善自守護善覆其身不以身觸所不應觸亦不坐於所不應坐終不食於所不應食亦終不飲所不應飲又不應受所不應受又以隨順

遠離心趣向遠離心隣亞遠離心尋思諸善猶如山岳難往趣處非淨信家能令淨信如舊所履清淨泉池諸淨信家倍令增長又由六相應斷家慳隨煩惱已乃往他家謂往他家於有情事不染不著如有情事於利養事於恭敬事當知亦爾又於無利不生憂苦如於無利於不恭敬當知亦爾又於自他諸利養中其心平等於已所得利養恭敬不自讚美於他所得利養恭敬終不毀訾又由六相應斷有染心而行法施隨煩惱已乃往他家

謂不希望他於已淨信又於出離法如實了知又於他所應起三種純善意樂何等為三謂引發樂故除遣苦故恭敬聽受法隨法行得勝利故為生等苦所苦惱者令脫苦故若已解脫者即於諸法妙善法性為緣素怛纜毗柰耶摩怛理迦所攝俗正法中為令受持讀誦正法久住是故宣說當知初隨煩惱斷故無猥雜住以為究竟第二隨煩惱斷故正受用財以為究竟第三隨煩惱斷故正受用以為究竟

復次當釋伐地迦經若有聲聞欲於染淨方便善巧略於三處應遍了知謂於雜染清淨所依中由雜染清淨所依故於雜染中由雜染故於清淨中由清淨故云何雜染清淨所依謂即此身有色羸重廣說如經此是愚夫無有智慧趣無明者雜染所依亦是聰明有大智慧趣於明者清淨所依云何雜染謂諸愚夫爲欲造作淨不淨業先尋思已後以身語造作所有淨不淨業由此因緣於五趣生死中感受非愛有惱無惱自體今生云何清

淨謂二種學清淨品中最爲殊勝第一學者謂真如智以爲依止能有所作第二學者謂爲煩惱皆得離繫

復次即此清淨略由五因之所顯示何等爲五一正說者二正行者三正行四增上心學十一所治隨煩惱斷五增上慧學所治隨煩惱斷此中如來是正說者根熟聲聞是正行者亦名聰慧者諦智所攝名爲正行據能斷煩惱義是無上對治故略有五法名增上心學所治隨煩惱一居遠離者所有諸蓋二於教授

教誠不堪忍者所有忿惱三於利養恭敬深
貪著者所有慳嫉四於先所用所受境界發
起邪念五順捨所學分別貪愛略有三法名
增上慧所治隨煩惱初於世俗理門不了法
義者所有無明次已了法義諸異生者於諸
諦中所有猶豫疑惑未斷後已見諦迹諸有
學者修道所攝慧所對治所有我慢由於如
是諸隨煩惱永斷滅故當知證得最善清淨
增上心學增上慧學阿羅漢果此阿羅漢當
知是名最極清淨

復次於此雜染清淨所依諸聲聞眾略由三
相應遍了知一由自性故二由因緣故三由
過患故由自性者謂此人身所有自性由二
種相之所顯示由有色故顯餘一切身之共
相由羸重故顯其各別身之自相由不清淨
故顯與天身不同分相由因緣者略有三種
謂一切身共相因緣即四大種各別自相人
身因緣復有二種一者未生今生因緣所謂
父母不淨和合二者已生今住因緣謂糜飯
等之所長養由過患者復有二種謂無常性

及與苦性若於寒時為治寒苦追求覆障以
為對治若於熱時為治熱苦追求沐浴以為
對治涉路作業有劬勞者為治勞苦求按摩
等以為對治當知此類名為苦性手塊杖等
之所觸對破壞法故刀所觸對斷壞法故若
終沒已埋於地故或火燒故或為種種傍生
諸蟲所食噉故或即於彼為諸風日所暴燥
故皆是散壞磨滅法性當知此類是無常性
昔會全乖名為離散散已變壞最後都盡名
為磨滅

永樂北藏

瑜伽師地論

復次因思所緣如說名映於一切無有過名
者由此名一法皆隨自在行此言有何義謂
若略說觀清淨因故觀自相故觀雜染因故
及為顯示補特伽羅無我及法無我故若過
了知補特伽羅無我四無色蘊能斷一切自
境界相名映一切若過了知法無我遍計所
執自性世俗言名能除一切彼所依相名映
一切若過四無色蘊諸我相事定不可得若
過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得
若於二種俱不了知則便發起一切境相雜

第九七册

染隨轉一切境相所有雜染無不因此增上力故依此密意薄伽梵說

執法自性故 執我性而轉 覺此故覺彼

由覺故還滅

復次有四聖諦世尊為諸聲聞說是淨煩惱

所緣境界謂苦諦等如前已說問若真實無

顛倒相是諦相者諸外道見諸邪勝解諸邪

論等非真非實並是顛倒云何諦攝若不攝

者彼應不感當來後有應非苦因答雖非真

實亦是顛倒然說苦集二諦所攝所以者何

彼雖皆是邪性所攝然即此邪性相是真是實皆不顛倒是苦性故是苦因故

復次由二相故顯無常義一依大乘道理相二依聲聞乘道理相謂非有義及其相滅壞義由二種相顯示苦義謂非有執習氣麤重義及三受所隨生等八種苦相轉義由二種相顯示空義謂補特伽羅自性遠離相義及諸法自性遠離相義由二種相顯無我義謂大乘道理及聲聞乘道理補特伽羅自性無我相義諸法自性無我相

復有二教謂無常教無始教又有二種通達
謂有為界通達無為界通達

復次由五因緣若無常即苦一由攝受謂無
常諸行皆為羸重所攝受故二由法性謂是
生等苦法性故三由隨逐謂彼三苦常隨逐
故四由因謂是增長行因故五由執著謂是
顛倒所緣事故

復次由五因緣若苦即無我一離苦諸行我
不可得故二彼苦諸行依眾緣故三無作用
故四有利那生常隨轉故五展轉相依故問

永樂北藏

瑜伽師地論

若苦諦攝皆不可愛不可樂是苦是損惱是
違害耶設不可愛不可樂是苦是損惱是違
害皆苦諦攝耶答若不可愛不可樂是苦是
損惱是違害當知皆是苦諦所攝或有是苦
諦攝非不可愛乃至廣說謂除苦苦所攝諸
行所餘壞苦行苦所攝諸行

問如佛世尊以八種相分別苦諦所謂生苦
老苦廣說乃至總略五取蘊苦此中幾相顯
苦苦性幾相顯壞苦性幾相顯行苦性答前
五顯苦苦性中二顯壞苦性愛別離苦已得

第九七册

所愛變壞故求不得苦未得所愛變壞故後
一總略五取蘊苦顯行苦性

問若無常是苦耶設苦是無常耶答諸苦皆
無常有無常非苦謂道諦所以者何道非苦
受等所攝故非苦苦道非變壞何有變時當
生壞苦道能解脫一切雜染品麤重故能遠
一切生相續故是故亦非行苦所攝

問若無常苦皆空無我耶設空無我皆無常
苦耶答諸無常苦皆空無我有空無我非無
常苦謂於此中苦集諦具四種道諦有三滅

諦有二非無常非苦

問若無常苦者皆無常故是苦耶答或無常
故或自性故謂所有行壞苦故苦彼無常故
是苦苦若苦故苦行苦故苦彼自性故是苦
損惱性救苦所攝故

問若復是苦諦亦集諦耶設是集諦亦苦諦
耶答諸是集諦者皆是苦諦或是苦諦而非
集諦謂一切阿羅漢清淨相續中所有若善
若無記一切世間法一切異生身中所有果
異熟攝無記諸法一切現在士用所生若苦

若樂若不若不樂俱行無記諸行當知唯是苦諦所攝

問若厭患後有能替後有引出世道世間諸法彼何因緣集諦所攝答雖彼自性厭替後有然能隨順後有身語意妙行是故亦是集諦所攝

問若一切後有業煩惱由相故皆是集諦攝何緣世尊唯施設愛答此愛能起取故能發業故遍諸事故此愛生時普能發起十五種無義利故遍諸事者謂如此愛名順後有愛

若喜貪俱行愛若彼彼喜樂愛名遍諸事當知亦爾順後有愛復有二種一緣後有境二是後有因喜貪俱行愛者謂於已得可意境界或於正受用中所有不相離久住愛彼彼喜樂愛者謂於未得所求境界或為和合或為不離或為增益謂所有愛

問若是愛者亦是順後有喜貪俱行彼彼喜樂耶答應作四句或有是愛非順後有非喜貪俱行非彼彼喜樂謂於上解脫希求欲證或有順後有喜貪俱行彼彼喜樂而非是愛

謂與順後有喜貪俱行彼彼喜樂愛及餘煩惱相應所有受想思無明等即此三愛是第三句除上爾所相是第四句

問若順後有愛是喜貪俱行愛耶設喜貪俱行愛亦順後有愛耶答諸喜貪俱行愛亦是順後有愛或有順後有愛非喜貪俱行愛謂七十六染汙憂俱行愛或別離愛或不和合愛

問若順後有愛亦是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜樂愛亦順後有愛耶答若彼彼喜樂愛亦是順後有愛或有順後有愛非彼彼喜樂愛

謂緣後有境愛又喜貪俱行愛

問若喜貪俱行愛是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜樂愛亦喜貪俱行愛耶答應作四句謂於已得可愛境界或於正受用中所有愛是初句即於可愛未來當得未決定中所有愛是第二句即於此當得決定中所有愛是第三句除上爾所相是第四句

問若成就欲界繫受亦成就色界繫受耶設成就色界繫受亦成就欲界繫受耶答應作四句或成就欲界繫非色界繫謂生欲界未

得色界彼對治或成就色界繫非欲界繫謂
生色界或成就欲界繫亦色界繫謂生欲界
已得色界彼對治或俱不成就謂生無色界
又生欲界色界無色界中所作已辦住出世
道及滅盡定如欲界繫望色界繫作四句如
是欲界繫望無色界繫欲界繫望不繫色界
繫望無色界繫色界繫望不繫無色界繫望
不繫如其所應皆作四句

妙欲非過患過失相應欲謂若色聲香味觸
能不染汙現行若於彼不作功力無罪安樂
住能攝受梵行或有過患過失相應欲非妙
欲謂若色聲香味觸一向不可愛不可樂不
可欣不能悅意及煩惱欲或有妙欲亦是過
患過失相應欲謂若色聲香味觸不能不染
汙現行一向可愛乃至悅意或有非妙欲亦
非過患過失相應欲謂一切色無色界繫煩
惱及事世尊依此妙欲及過患過失相應欲
故說如是言妄分別貪是士夫欲

復次此愛略有二種初是有愛後是受用愛
 此復二種謂於已得未得所受用處差別故
 又即此愛界差別故復有三種謂欲愛色愛
 無色愛若生欲界希求欲界後有者喜於已
 得所受用事欣於未得所受用事諸所有愛
 是名欲愛若生欲界或生色界已離欲界欲
 希求色界後有者喜於已得色界等至欣於
 未得勝上等至諸所有愛是名色愛如色愛
 如是無色愛隨其所應當知亦爾即此後有
 愛常見斷見為依止故建立有愛及無有愛

是故此愛名遍諸事
 云何此愛生時普能發起十五無義一令隨
 眠堅固二由纏故染惱一切心心所三令心
 相續於所緣境顛倒而轉四發起取所攝所
 餘煩惱五能安立自類相續六能隨順生起
 未生惡不善法九七七能隨順已生惡不善法令
 其增廣八能障礙未生善法令不得生九能
 障礙已生善法令不得住不忘倍增長益廣
 大十令行惡行故結集一切諸惡趣苦十一
 希求後有故結集生老病死等苦十二能令

有情怖畏涅槃十三能令有情愛樂生死邪
 執所有功德勝利十四如於生死於境界亦
 爾十五能令有情思為自害思為害他廣說
 如經乃至受愛所生心諸憂苦
 瑜伽師地論卷第六十七

音釋

楔先結切木楔也詰問也吉切
 絢絢切絢絢切絢絢切絢絢切
 纜纜切纜纜切纜纜切纜纜切
 糜糜切糜糜切糜糜切糜糜切

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第六十八

見八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之二

問諸行寂滅是滅諦耶設是滅諦諸行寂滅耶答若是滅諦亦諸行寂滅或諸行寂滅然非滅諦謂由無常滅故非擇滅故諸行寂滅問何等法滅故名滅諦耶答略有二種一煩惱滅故二依滅故煩惱滅故得有餘依滅諦依滅故得無餘依滅諦

問若此滅諦先無後有云何是常若常時有何不一切有情於一切時般涅槃耶答不流轉相不現行相是滅諦相此諦云何先無後有又無生相無滅相是常相滅諦亦爾是故名常若有證得一切麤重永息滅者彼般涅槃若未證得者彼不般涅槃有滅諦故諸有情類有證得者是故涅槃是證所顯非生所顯復次若有遠離四種過失說滅諦者是名正說何等名為四種過失一增益過失二自相邪分別過失三相雜亂過失四損滅過失

若言諸行盡滅有異者是增益過失言無異者是自相邪分別過失言亦有異亦無異者是相雜亂過失言非有異非無異者是損減過失

問若唯一切出世間五非取蘊皆道諦攝何因緣故唯說正見為先八聖支道而為道諦答依三學故作如是說由有學者於時時間依增上戒學而起修學於時時間依增上心學而起修學於時時間依增上慧學而起修學又此八聖支道三蘊所攝是故唯此說名

道諦

問何因緣故正語正業正命說為戒蘊答二因緣故一依正受用法故二依正受用財故謂正語正業戒為根本戒為所依方能受用一切正法是故說名依受用法由正命故不依矯詐等起邪命見八法求衣服等此為根本此為依處正受用財是故說名依受用財又於是處世尊說為增上清淨意現行性此中依止貪等起犯戒思依止矯詐等起邪追求衣服等思若離此事應知是名增上清淨意現

行性

問何因緣故正見正思惟正精進說為慧蘊
答由此慧蘊略有三種作業因此三法方得
究竟謂通達諸法真義是初業通達諸法真
義已即於真義為他宣說施設建立分別開
示令其易了是第二業為斷餘結法隨法行
是第三業如是三業由正見正思惟正精進
故如其次第而得究竟

問何因緣故正念正定說為定蘊答二因緣
故一由自性故二由所依故由自性者謂三

摩地由所依者四因緣故念於此定能作所
依一繫所緣故謂於四念住繫攝其心二隨
順定故謂由此念於守護根門正知而住順
歡喜處隨念作意中能隨順定三能斷蓋故
謂於各別不淨觀等諸蓋對治作意中能斷
諸蓋四極多修習相作意故謂遠離者於止
舉捨相無間殷重加行中能多修習是故此
念為定所依

復次正見差別略有十一謂如病見如癰見
乃至無我見結見離繫見能離結見於四種

行如其次第有四種見謂於諸煩惱纏俱行
行中於煩惱隨眠俱行行中於愛味俱行行
中於過患俱行行中次第觀爲如病如癰如
箭如障若於諸行觀爲生滅名無常見觀爲
三苦之所隨逐名爲苦見觀彼遠離餘我我
所名爲空見觀彼諸行體性非我及我所相
名無我見如是八種是緣苦諦正見若於集
諦觀爲因集生緣名爲結見由彼集諦於苦
諦中起雜滌結故若於滅諦觀滅靜妙離名
離繫見由彼滅諦一切煩惱及依離繫所顯

故若於道諦觀道如行出名能離結見由彼
道諦究竟能離結縛所顯故
問若先起無常苦空無我見後方起如病如
癰如箭如障見何緣此中先說如病等見答
此中依已得道補特伽羅說彼爲先何以故
已得聖道諸有學者由增上意樂於諸取蘊
觀爲如病乃至如障如是觀已爲斷餘結復
起上位清淨無常見乃至無我見當知此中
略有二種無常等見一是如病等見所依不
清淨見以此爲先此爲引導爲欲獲得所未

得故二是如病等見能依清淨見已得如病等見復令增長及為得心善解脫故如是十一正見中空行無我行見名為空行餘行見名無願行一行見名無相行謂於滅諦離繫行見

復次於修道中一切出世間道緣四諦為境當知皆能對治三界一切煩惱何以故由諸有學已見迹者先由法智類智於現不現一切行中起現觀已後於修道攝一切行總為一團一分一聚以無常等行次第觀察而不

分別此是欲行此是色行此無色行此是現見此非現見是故當知於修道中諸出世道所攝聖道能總對治下地上地一切煩惱

復次彼諸聖者於修道中由出世道而升進時多分以無相行數數作意思惟無相何以故由此作意最能引發現法樂住斷煩惱故復次五神通無諍願智無礙解等及諸如來力無畏等所有一切不共佛法皆是道後所得其性清淨道所建立由此因緣皆道諦攝問一切四諦皆應遍知何緣但說苦諦是應

遍知答由於苦諦以二種相應遍知故所謂
 自相及與共相於所餘諦但知自相謂以因
 等行知集諦自相以滅等行知滅諦自相以
 道等行知道諦自相是故唯說苦諦是應遍
 知問苦諦亦應永斷何緣唯說集諦是應永
 斷答由集諦永斷凡八能顯苦諦永斷五是故唯說
 集諦是應永斷
 復次於諸諦中略有二種現觀一智現觀二
 斷現觀智現觀者謂隨次第於諸諦中別相
 智生斷現觀者謂隨次第無倒智生為依止

故證得所有煩惱斷滅
 復次略有五種發起正精進因緣一宣說正
 法二修行共住三察懈怠過失見精進功德
 四由思擇力相續成熟五知所證得前後差
 別復次略有二種於斷作證一於種子伏斷
 作證二於種子永斷作證當知離繫亦有二
 種一於諸煩惱品別離繫二於煩惱事相屬
 離繫
 問如世尊言汝等苾芻勿行諂誑此中如來
 觀見諂曲幾種過患誠諸苾芻不令行諂答

觀諂曲者有十二過患故一諂曲因緣不能
證得真實智慧二退失名譽三退失他信四
退失功德增長五退失於智者邊聽聞正法
教誡教授六諸惡增長七令心相續遠離諸
善八由諂不平損害其心常懷苦惱不安隱
住九慮後苦法十非聖法器十一臨終追悔
十二身壞已後墮諸惡趣生那落迦
復次欲界中諂有八種行及七種事云何八
行一迷惑諂行二覆藏諂行三顯示諂行四
結構諂行五恭順諂行六謀計諂行七推注

諂行八現悲諂行

云何七事一言說事二詰問事三違諍事四
現親友事五現委信事六所作假託事七艱
辛事由初事故其諂曲者與諸世間隨起言
說於非義中示現爲義以相迷惑凡八或於義中
示現非義如於義非義於有非有六當知亦爾
又於現行諂曲所起諸惡行中若他詰問諂
者則便覆藏實罪顯不實德又諍論者將欲
推其功德過失爾時諂者則便結構諸惡朋
黨又諂曲者見諍論人有力暴惡心生怖懼

即以卑下身語二業隨順恭敬現親友相又
諂曲者若見爽直可規其利內與不可委信
者等而外現已極可委信謂行住中虛詐積
集清善之相又諂曲者於諸親善得意友朋
未來廣大所作事中先許爲伴後所作事現
在前時矯現種種方便推注謂爲遮防自勸
勞故又諂曲者隨遭一種苦惱事已於彼怨
對所遭苦事實無如是重憂重苦然自顯示
有重憂苦謂深歎恨愁憂苦惱乃至悶絕
復次麤語聲聞尚不應得於諸諦中教誡教

授況當能得真諦現觀或復清淨又有九種
麤語聲聞麤語之相若有成就如是相者當
知此名不可與語麤語聲聞何等爲九謂能
舉罪補特伽羅正詰問時以不美言假合而
答或不相應或不圓滿或託餘事方便而答
是名初相又以凡八謬言假設餘論方便推遣所
詰問事是第二相又瞋恚纏擾亂懣憤渾濁
自心是第三相又瞋恚纏發起憤怨詈言鄙
語是第四相又起高心彼既說我我當何故
而不說彼是第五相又堅覆藏自作罪是

第六相又結怨心相續不捨是第七相又多
發起報怨之心是第八相又他顯說能舉罪
者若實不實諸功德時不生信解非撥毀罵
是第九相此中略有二種舉罪補特伽羅一
共所尊重二非共尊重當知此中初二種相
依初能舉補特伽羅餘七種相依第二能舉
補特伽羅

復次本地分中依戒律儀諸毗奈耶相應之
相今當決擇嗔陀南曰
攝制立尸羅 無逸障學觀 依攝受受用

甚深說命事

略有七處攝毗奈耶及別解脫何等爲七一
教教二開聽三制止四犯處五有犯六無犯
七出罪

云何教教謂佛世尊毗奈耶中教諸苾芻捨
不善法增長善法當知是名略說一切教教
之相若廣分別無量無邊

云何開聽謂佛世尊毗奈耶中開許一切能
無染汙現所受用資生因緣

云何制止謂佛世尊毗奈耶中制止一切自

性罪法違無罪法

云何犯處略有十八一不善二違善三身業
四語業五意業六戒壞七見壞八軌則壞九
正命壞十隨護他心十一護他損惱十二護
非處疑慮十三^{元八}婬十四鉢十五衣十六食十
七臥具十八病緣醫藥及餘資具不善者謂
所有性罪違善者謂所有遮罪身語意業處
隨其所應於一切五犯聚中當知其相如是
所餘犯處亦於五犯聚中如其所應當知其
相云何有犯謂若略說有五犯聚何故於此

五犯聚中起諸違犯謂五因故一因緣故二
發起故三事故四方便故五究竟故此分別
義於攝事分毗奈耶摩怛理迦中我當廣說
復有九種犯一近事男犯二近事女犯三勤
策男犯四勤策女犯五正學犯六苾芻尼犯
七苾芻犯八異生犯九有學犯無有無學犯
何以故由彼更無所應作故法爾獲得小及
隨小一切學處悉皆止息又定不能犯染汙
罪云何無犯略有四種一初業二顛狂三心
亂四苦受所逼

云何出罪略由五相一由自故二由他故三
由自他故四依轉故五依捨故由自故者謂
應自靜息故由他故者謂見諦者有所違犯
不滌汗罪由自他者謂諸異生滌不滌罪依
轉故者謂轉捨苾芻依轉得苾芻尼依九或轉
捨苾芻尼依轉得苾芻依爾時苾芻苾芻尼
各所犯罪或轉餘形或轉無形依捨故者謂
命終已

復次略有十種制立學處清淨一道理清淨
二果清淨三攝受清淨四外清淨五內清淨

六具分清淨七愛敬清淨八伏對治修清淨
九隨眠斷對治修清淨十相續不斷清淨復
有差別謂有因緣制立學處清淨遠離受用
欲樂邊清淨遠離受用自苦邊清淨勝行清
淨勝命清淨同法共住清淨無違諍清淨制
伏煩惱清淨煩惱離繫清淨住持正法清淨
復次略有十種尸羅過失一毀壞所學過失
二不喜樂過失三伴相違過失四期願過失
五放逸過失六增上慢過失七隨眠不清淨
過失八意樂不清淨過失九不出離過失十

邪禁過失

復有十種尸羅功德一和合尸羅二無間尸羅三無怨對尸羅四無損害尸羅五堅固尸羅六出離尸羅七勝所治尸羅八不退轉尸羅九不共尸羅十無上尸羅

復次於毗柰耶勤學苾芻依於十時應不放逸何等為十一依犯時二依定時三依正時四依乞食時五依所作時六依受用利養恭敬時七依求多聞持八依思正法時九依遠離時十依思通達究竟時

云何於毗柰耶勤學苾芻依犯初時應不放逸謂有苾芻成就五支所攝不放逸即前際俱行等如前廣說如是名為於毗柰耶勤學苾芻於初時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依定第二時應不

凡八

放逸謂有苾芻或住空閑或居樹下生貪欲蓋乃至疑蓋終不安忍則便棄捨除遣變吐彼由五蓋能染汙心乃至能令不得涅槃為欲斷故於時時間應修止相於時時間應修舉相於時時間應修捨相彼於如是止舉捨

相得善巧已由下劣心慮恐下劣便正修舉
由掉舉心慮恐掉舉便修內止心得平等便
修上捨又於已得三摩地中不生愛味不起
顧戀無有貪染無著而住如是名為於毗柰
耶勤學苾芻第二時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依正第三時中應
不放逸謂有苾芻臨命終時其心猛利發起
如是正加行心謂我今者應以緣佛緣法緣
僧正念而死應以緣善善心而死彼遂發起
如是如是善守護心正念現前以緣於佛法

僧正念及緣諸善善心而死彼由緣佛緣法
緣僧所有正念及由緣善所有善心而命終
故名賢善死賢善天沒亦名賢善趣於後世
如是名為於毗柰耶勤學苾芻第三時中修
不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依於乞食第四時
中應不放逸謂有苾芻依於村邑聚落而住
彼即於此村邑聚落廣說如乞食清淨經如
是名為於毗柰耶勤學苾芻第四時中修不
放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依於所作第五時中應不放逸謂有苾芻於鉢作業於衣作業於諸智者同梵行所看侍作業或復於餘所有作業皆無縱逸無縱逸故不焦不爛不失不壞亦不零落不過所作不鄙所作不惡所作不急所作不緩所作不掉所作不染所作隨順世間順毗柰耶所有軌則如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第五時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依受用利養恭敬第六時中應不放逸謂有苾芻隨所獲得利

養恭敬於所獲得不染不著不耽不瀆不悶不執亦不保玩而受用之深見過患善知出離而受用之隨其所得利養恭敬能自制伏不因所得利養恭敬心住憍傲如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第六時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依求多聞第七時中應不放逸謂有苾芻棄捨世間所有諷誦綺飾詞論絢藻文章隨順世間相應多聞於佛所說所有甚深相似甚深空性相應緣性緣起若順若逆一切經典恭敬受持令得究

竟非觀諸法存有所得所獲勝利名得究竟
非觀諸法免脫論難所獲勝利名得究竟非
爲利養非爲恭敬乃至但爲自得調伏自得
寂靜自得涅槃自得沙門若婆羅門最上義
利故於此法善聽善受讀誦通利純熟究竟
如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第七時中修
不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依思正法第八時
中應不放逸謂有苾芻獨處空閑如其所聞
如其所受如其所得所有諸法思惟其義稱

量觀察思所應思離不應思於其少分但生
信解於其少分以慧觀察凡所思惟但依於
義不依於文如實了知嘿說大說堅固思惟
審諦思惟相續思惟隨所思惟要當究竟於
其中間終無退屈如是名爲於毗柰耶勤學
苾芻第八時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依於遠離第九時
中應不放逸謂有苾芻不與在家及出家衆
共相雜住不同其喜不同其憂廣說乃至於
所生起世事業中終不許其究竟隨轉處空

閑林邊際臥具遠離 切有情方邑散亂懈
怠及障止觀諸隨煩惱如是名為於毗柰耶
勤學苾芻第九時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依通達究竟第十
時中應不放逸謂有苾芻於有十三如實知有於

非有如實知非有又八於有上如實知有上於無

上如實知無上由彼於有非有有上無上如

實知故於所未得不生得想於所未證不生

證想離增上慢非增上慢所攝持故自記所

解如是名為於毗柰耶勤學苾芻第十時中

修不放逸

復次有四種障能障出家謂意樂障所依障
業障不自在障意樂障者謂或為王威所逼
迫而求出家如是等所依障者謂或盲聾或
肩撻迦或半擇迦或為疥癩禿鬘等種種
惡疾逼切其身如是等業障者謂害母等諸
重惡業不自在障者謂父母等所不聽許若
諸僮僕若王大臣他所劫掠若蘭所得若有
辯答如是等

復次略有五處諸出家者於毗柰耶決定應

學何等爲五謂應學知有犯無犯若重若輕及略所說別解脫經有犯無犯如前已說由六種差別所犯成重一制二差別謂於學處而制立故二事差別謂雖同是波逸底迦殺生等所有性罪於餘遮罪有差別故三穿穴差別謂如有一數數犯故四煩惱差別謂如有一用其猛利貪瞋癡纏而毀犯故五智差別謂如有一善品微少智慧狹劣雖等建立等事等穿等煩惱起然其所犯成極重障非此相違有所犯者如小水流少草能優於彼

細草不能漂沒如大水流聚積草木亦不能偃此中道理當知亦爾六時差別謂如有一於其所犯不能速疾如法悔除長時習已然後對治與此相違應知所犯名爲輕罪復次諸持律者應以五相觀察所犯然後斷罪何等爲五謂一向雜染故一向不行故制立依處故現彼過失不生故非一向現行故此中一向雜染所犯謂諸性罪應當一向教令不犯若毀犯者如其所應當爲顯示令速悔除又佛世尊依此補特伽羅此方此時

制立如是遮罪學處若有所餘補特伽羅餘方餘時犯此過失由觀此失而制立故如其所犯應為顯示對治之法若有不犯如是過失不應於此斷其有犯亦不應顯對治之法如是名為總略宣說觀察所犯

復次於毗奈耶勤學苾芻依止七處於六處中應修加行云何依止七處於六處中應修加行謂依止大師依止親教依止軌範依止衣服依止乞食依止臥具依止病緣醫藥什物於法於學教授教誡等持供養不放逸中

應修加行此中法者謂別解脫經及廣分別學者謂增上戒學增上心學增上慧學教授教誡者謂依增上戒學教授教誡依增上心學教授教誡依增上慧學教授教誡等持者謂九次第定供養者謂財供養及法供養財

兄八

十五

供養者謂由一種可愛樂法法供養者謂由所餘不放逸者謂於五種善巧相續無間勤修加行謂蘊善巧乃至處非處善巧

復次毗奈耶中有五種攝受一屬已受二承受受三委寄受四捨施受五為他受由二因

緣令屬已受不得清淨一生染著故二擬蓄積故與此相違乃得清淨由二因緣令承受不得清淨一非處受故二非量非法受故與此相違乃得清淨由二因緣令委寄受不得清淨一不觀察人而委寄故二於不淨物心繫著故與此相違乃得清淨由二因緣令捨施受不得清淨一於鄙惡田而捨施故二非無希望而捨施故除三種田當知所餘名鄙惡田謂功德田悲田恩田與此相違乃得清淨由二因緣令爲他受不得清淨一非宿

交又不告白及性不識故二有染心故與此相違乃得清淨

復次毗柰耶中由王因緣所受用事不得清淨一性有罪故二不端嚴故三不任用故四非攝屬故五不作淨故性有罪者謂依僞斗僞稱僞函繫縛搗打若斫若殺及擻撮等所獲財物而受用之名不清淨不端嚴者謂受田宅及諸賄貨象馬牛羊雞猪狗犬大男大女小男小女奴婢作使金銀珍寶及生穀等而受用之名不清淨不任用者謂大小便利

痰唾所汙膿血肪骨此等塗染復有所餘如
 是等類若受用者名不清淨如世尊言便利
 等器皆不清淨不應受用非攝屬者謂或僧
 祇物若不被差不墮鉢中亦不屬鉢或別人
 物不與不捨亦不捐棄非處委信亦復非量
 而受用之名不清淨不作淨者謂五種淨何
 等爲五一受得淨二損壞淨三委寄淨四時
 法淨五捨分別淨與此相違所有受用名爲
 清淨

瑜伽師地論卷第六十八

音釋

矯詐詐矯舉天切妄也 懣憤懣母巨切心不
 心亂嘿莫比切欺也 扇搆梵語也此云生謂
 也攬丑與點同切 搆攬丑與點同切 搆攬丑與點同切
 皆切疥癩疥古隘切 攄攄黃切 攄攄黃切
 行也不能搆擊也 搆搆黃切 搆搆黃切 搆搆黃切
 搆也搆黃切 搆搆黃切 搆搆黃切 搆搆黃切

瑜伽師地論卷第六十九

凡九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗柰耶由五種制立為最甚深云

九九

何名為五種制立一學制立二犯制立三出

離制立四止息制立五羯磨制立

復次略由五處應知學制立為最甚深一自

在故二不自在故三顯現尸羅壞過失故四

顯現喜樂鄙業過失故五彼二過失行不行

故言自在者若時所化不隨煩惱勢力而行
非諸煩惱今不自在爾時即依如是所化自
在學行隨意自在不自在者若時所化隨諸
煩惱自在而行由諸煩惱今不自在爾時即
依如是所化不自在學行制立不自在學處
顯現尸羅壞過失者觀諸性罪定不應行制
立隨護尸羅學處顯現喜樂鄙業過失者謂
觀能障勤修善品是故制立遮罪學處彼二
過失行不行者謂佛觀彼自在所化過失不
行故無制立觀不自在過失現行制立學處

復次略由五處應知犯制立為最甚深云何
為犯謂能障礙所有善法令不得生當知此
障略有五種一慢緩障二有罪障三輕慢障
四惡作障五所知障慢緩障者謂懈怠故於
諸善法不勤方便有罪障者謂如有一或由
貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘隨一心
法諸隨煩惱之所染汙彼既生起如是煩惱
隨煩惱纏堅著不捨輕慢障者謂如有一不
尊所學於諸學中不甚恭敬於其所犯不見
怖畏而有所犯犯已不能速疾發露於大師

所及諸學中性不尊敬惡作障者謂如有一
相續染汙惡作所觸於此惡作不能善巧究
竟除遣有悵有快有諸惡作所知障者謂如
有一心懷變悔依因淨戒不生歡喜不歡喜
故不生適悅如是乃至心不得定心不定故
無如實知無如實觀凡九由此因緣名所知障由
慢緩障之所觸故於諸煩惱及隨煩惱為性
執著性執著故復為有罪障之所觸為有罪
障之所觸故於諸學中不深恭敬喜樂所犯
喜樂犯故便為輕慢障之所觸為輕慢障之

所觸故生染汙悔不能除遣所生悔故便為惡作障之所觸為惡作障之所觸故變悔轉增由此因緣廣說乃至心不得定心不定故便為所知障之所觸如是名為障生次第與此相違當知即是五種無障謂無慢緩障無有罪障無輕慢障無惡作障無所知障復次意樂毀壞者於其所犯尚不能出況能無犯云何名為意樂毀壞謂略有五種一於精進無發起欲二於煩惱有染著欲三於所犯有起犯欲四於惡作無除遣欲五於等持

無引發欲

復次意樂具足者尚無有犯況出所犯云何名為意樂具足當知此亦略有五種一於精進有發起欲二於煩惱無染著欲三於所犯起無犯欲四於惡作有除遣欲五於等持有九九引發欲如世尊言於所犯罪由意樂故我三說能出非治罰故

復次應由十處思求所犯謂由別解脫法故由廣分別毗奈耶故五犯聚中由犯自相故由六種差別成重相故謂制立差別事差別

煩惱差別穿穴差別補特伽羅差別時差別
由無羞恥者除波羅闍已迦所餘有殘相故
由初業者非初業者現所行故由逼惱出離
故由障難出離故由有犯者時諸苾芻白大
師故由彼白已大師為欲止當所犯集僧眾
故由僧眾集已制立所犯故制立所犯已復
於後時隨事開聽令得究竟無惱害故
復次略由五處應知出離制立為最甚深謂
無染出離故逼惱出離故障難出離故無計
出離故說悔出離故無染出離者謂如有一

於小隨小所犯法中隨有所行若善法增不
善法減由此因緣便不染汙由此無染即是
出離是故說為無染出離逼惱出離者謂若
有遭困苦重病之所逼切除其性罪於餘犯
法隨有所行此由逼惱即是出離是故說為
逼惱出離障難出離者謂若見有命難現前
或梵行難於小隨小所犯法中隨有所行由
此障難即是出離是故說為障難出離無計
出離者謂若有一遊於異方經行曠野匱乏
之處隨有一種障難之法而現在前隨其所

有應受用事求受用法而不能得遂生敬畏
受用此事於小隨小所犯法中隨有所犯由
此無計即是出離是故說爲無計出離說悔
出離者謂如有一於五犯聚有餘犯中隨有
所犯遂於有智同梵行所以毗奈耶祕密之
法發露陳說如法悔除言小隨小所犯法者
謂除性罪
復次略由五處應知止息制立爲最甚深一
清淨故二防破壞故三爲引接廣大義利補
特伽羅令入法故四爲令聖教轉增盛故五

爲遮防難存活故清淨故者謂有清淨所作
已辦諸阿羅漢由彼已得極清淨故僧便於
彼小及隨小所有學處皆爲止息防破壞故
者謂於僧中一分苾芻於有犯中生無犯想
於無犯中生有犯想一分苾芻於有犯中生
有犯想於無犯中生無犯想由此因緣發起
種種鬭訟違諍由此令僧不得安樂爲欲靜
息此諍事故僧衆和合白四羯磨於小隨小
所有學處皆共止息爲欲引接廣大義利補
特伽羅令入法者謂如有一族姓高貴補特

伽羅於聖教中多有所作僧遇彼人無別方便可令入法爲欲引接令得入故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆爲止息爲令聖教轉增盛者謂於末劫諍劫穢劫正現前時無量有情於小隨小衆多學處不樂修學未入法者不欲趣入已入法者復欲離散五由此聖教漸漸衰退不得增盛由此因緣僧衆和合爲令聖教得增盛故白四羯磨於小隨小所有學處皆悉止息爲欲遮防難存活者謂於末劫諍劫穢劫現在前時由小隨小

諸學處故令諸苾芻難可存活爲欲息此難存活事僧衆和合白四羯磨止息學處復次略由五種補特伽羅於十羯磨應知羯磨制立爲最甚深何等名爲十種羯磨一受具羯磨二結界羯磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向羯磨六恣舉羯磨七治罰羯磨八攝受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云何五種補特伽羅一良慧喻補特伽羅二鸚鵡喻補特伽羅三炬燭喻補特伽羅四電光喻補特伽羅五書畫喻補特伽羅云何良慧喻補

特伽羅謂如有一於上所說十羯磨中唯依於義不依於文唯隨義轉不隨音聲雖於此中未作如是羯磨言詞然能依義發起語言行於此義云何鷄鷓喻補特伽羅謂如有一唯依於文不依於義唯隨文轉不隨於義不能依義發異言詞云何炬燭喻補特伽羅謂如有一依少羯磨便多增益現行種種隨意言詞譬如炬燭云何電光喻補特伽羅謂如有一或一時間於諸羯磨及諸學中現可得見於一時間都不現見譬如電光云何書畫

永樂北藏

瑜伽師地論

喻補特伽羅謂如有一如其所制羯磨言詞即如是轉不增不減如書畫者

復有五種偽毗奈耶一偽制立學處二偽制立所犯三偽制立出離四偽制立止息五偽制立羯磨云何偽制立學處謂如有一制立

凡九

六

學處不入契經不現於律違背法性違背法性者謂能增長諸不善法及能損減所有善法云何偽制立所犯謂如有一於有犯中立為無犯於無犯中立為有犯云何偽制立出離謂如有一於不出離立為出離於出離中

第九七冊

立不出離云何偽制立止息謂如有一於不應止息制立止息應止息中立不止息云何偽制立羯磨謂如有一於非法羯磨立法羯磨法羯磨中立非法羯磨

復次除十種事若有苾芻於異人前宣說顯示諸餘苾芻壞戒壞見壞諸軌則反壞正命當知此言非清淨說云何十事一於佛寶欲為損害或欲劫奪如於佛寶二於法寶三於僧寶當知亦爾四見由彼故壞戒壞見若壞軌則若壞正命品類漸漸增長廣大或聞或

疑五見彼顯示壞戒見壞軌壞命等不正法或聞或疑六欲令彼出壞戒壞見壞軌壞命不善法處及欲安置諸善法處七為護他心勿使他人作如是解是諸苾芻皆悉壞戒壞見壞軌壞命然相覆藏八或有施主或鄔波索迦或造寺主九九啓白僧衆作如是言七我不忍許諸有壞戒乃至壞命在此中住諸苾芻輩若見壞戒乃至壞命者當告我知若諸僧衆同聞此言九若有見他由此因緣內懷嫌恨欲起無義或聞或疑十僧衆於此壞戒壞見

壞軌壞命汙染他家行惡法者無有力能治
罰驅擯唯有一因唯有一緣所謂向他說彼
不清淨事若因嫉妬或因憎恚或因財利欲
毀欲惱欲令損害由此緣故向他說者當知
是名不清淨說

復次毗奈耶中略有五種能顯法義諸譬喻
事一本生事二本事事三影像事四假合事
五譬喻事本生事者謂說前生菩薩行事本
事事者謂說前世諸相應事影像事者謂說
乳酪生酥熟酥醍醐等喻影顯最勝補特伽

羅又以世間七種河中補特伽羅喻影顯正
法中七種補特伽羅如是所餘影像種類皆
應了知假合事者謂大王喻或良醫喻如是
等類餘無量喻隨順染汙及清淨品復有現
見世間譬喻或依雜染品或依清淨品由彼

少分共相應故假合而說譬喻事者謂說廣
長衆多譬喻如長譬喻及餘無量如是等類
復次由五種相建立所知諸法差別何等爲
五一由事故二由品業差別故三由智依處
差別故四由智差別故五由攝餘智差別故

云何由事故謂略說一切有爲無爲名所知
事云何由品業差別故謂即此事復有五品
所知差別及此五品所知作業何等爲五謂
此所知或有假立故名所知或有勝義故名
所知或有所作究竟故名所知或有他心淨
不淨行故名所知凡九或有一切種別故名所知
若世俗智能知假立所知知假立故如實了
知世俗道理善不善法有罪無罪廣說乃至
緣生法等一分應遠離一分應修習又能了
知世俗言說遊行世間隨因隨緣而起衆行

法智類智苦智集智滅智道智能知勝義所
知知勝義故能證見修所斷法斷盡智無生
智能知所作究竟所知知所作究竟故心得
決定無有疑惑於自斷中離增上慢他心智
能知他心淨不淨行所知由知此故如實知
他所有意樂界及隨眠十力智能知一切種
別所知由知此故能正於他起一切種教誡
教授能斷一切有情疑惑能善安置一切有
情於善趣果及解脫中有大勢力能作一切
有情利益及安樂事如是名爲五品所知及

五種業

云何由智依處差別故謂有二種一自利行
二利他行若隨順斷世俗智若正能斷勝義
智若於斷所作究竟智如是諸智應知依自
利行依處若於他意樂界及隨眠所有他心
智若於一切種別所知中所有十力智如是
二智應知依利他行依處如是名為智依處
差別
云何由智差別故謂世俗智或善或不善或
無記或有漏或無漏唯是世間無漏者謂於

已斷一切無學身中可得此及所餘總名俗
智亦唯世間當知所餘法類智等是出世間
亦唯無漏盡無生智當知唯於漏盡中生若
不分別盡及無生謂我已得諸漏永盡我未
來苦不復當生者唯是無漏唯出世間若作
如是分別者唯是無漏世出世間世俗智攝
是未曾得是阿羅漢相續中生他心智唯是
世間若在異生及有學相續中者是有漏若
無學相續中者是無漏問何因緣故清淨身
中諸世俗智說名無漏答由彼身中諸漏隨

眠已永斷故又此諸智是他心智現所行境
 此他心智非染汙性非餘染汙現所行境又
 彼自性不與一切煩惱相應是故此智由隨
 眠故由所緣故由相應故皆成無漏十力智
 在如來相續中是未曾得唯是無漏世間智
 攝何以故由此一切種智皆帶戲論而現行
 故云何由攝餘智差別故謂神通智解脫門
 智無礙解智無諍智願智力無畏念住一切
 種不共佛法等智隨其所應當知皆為如前
 所說諸智所攝謂五神通皆世俗智攝若諸

異生及諸有學相續中者皆是有漏若在無
 學相續中者皆是無漏第六神通盡及無生
 二智所攝盡無生智如前應知空解脫門智
 八智所攝謂法智類智苦智集智滅智道智
 及出世間盡無生智無願解脫門智六智所
 攝謂法智類智苦智集智盡智無生智無相
 解脫門智五智所攝謂法智類智滅智盡智
 無生智無礙解智無諍智願智力等一切
 不共佛法智皆世俗智攝皆是無漏在阿羅
 漢及如來相續中如其所應盡當知諸解脫

門建立相如本地分已說不共佛法及無礙
解等如菩薩地已說

復次云何神境云何神境智云何神境智作
證謂從一種變作多種如是廣說乃至梵世
身自在轉是名神境由神境智於此境界領
受示現是故說此名為神境若智具大威德
修所成是修果名神境智由此智於彼境能
領受能示現是故說此名神境智即此智種
子由生緣所攝受故勢力增長相續隨轉名
神境智作證如是一切總攝為一名神境智

作證通

云何天耳云何天耳智云何天耳智作證謂
若修果耳所攝清淨色是名天耳與依耳識
相應智名天耳智此智作證如前應知如是
一切總攝為一等如前說

復次由此道理餘一切通所作問詞如前應
知所有釋詞隨其所應我今當說謂諸他心
由有貪等差別而轉名心差別若具大威德
修所成是修果緣彼為境智名心差別智此
智作證如前應知如是一切總攝為一等如

前說若於過去生自體差別明了記憶名宿住隨念若智具大威德修所成是修果依止所念與念相應此方得轉是故說名宿住隨念智餘如前說若諸有情好惡色等種種差別從彼別別有情衆沒於此別別有情衆生說名死生若修果眼所攝清淨色以爲依止緣死生境識相應智名死生智餘如前說若一切結無餘永斷名爲漏盡即於此中世間盡智及無生智名漏盡智所餘一切如前應知復次諸具神通修觀行者若遇其時便能

示現或復安住或行他利或於是中能善問記是故名爲具神通者
復次前三通是通非明後三通亦通亦明以能對治三世愚故又初神通能迴異類令他於已發生尊敬第二神通知他所行滌淨語業能善訶責令其歡喜第三神通善能知他若淨不淨心行差別能正教授及與教誡後三神通能令遠離常邊斷邊能無顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道即於此中能善教授復次觀察三種義勢力故俱分解脫利根

阿羅漢必芻住無諍定謂或有一昔曾於彼無諍等持間有無量差別勝利心生喜樂發起勝願由此因緣緣彼為境猛利意樂數數熏修彼既證得阿羅漢已由彼為因由彼為緣即於是中心樂趣入是故今者住無諍定九又復有一昔異生時令諸有情起無量諍於彼發起種種惱害瞋恨等事今既證得阿羅漢果於昔所行惡夫之行生大悔愧是故今者住無諍定又復有一自既證得阿羅漢果欲令無量衆生造作順現法受可愛果業又

欲令彼於現法中受可愛果是故方便住無諍定由此因緣熏修邊際第四靜慮以為依止發生無諍想三摩地防護他心於自所起一切威儀終不令他起煩惱諍是故說此名為無諍如是為欲護他心故隨所依止村邑聚落所住之處周遍於此村邑聚落諸衆上心次第觀察如是遍觀一切衢路一切家屬一一衆生未來世心如是觀已彼若了知如是村邑如是聚落如是衢路如是家屬如是衆生當於我所暫得見時必定生起諸煩惱

諍即便隱避令彼衆生皆不得見彼若了知不由見故由不見故生煩惱諍則作方便令彼得見彼若了知由隨順故今不起諍即便觀察所隨順事爲淨不淨若清淨者即與相見隨順彼事若不清淨或復觀彼所隨順事今他相續起煩惱凡九諍既觀察已不與相見又十三審觀察若因如是語言如是威儀如是攝受如是受用衣服等物如是說法如是勸導令他相續起煩惱諍即便遠離如是諸言廣說乃至如是勸導彼由多分住如是住行如是

行是故說名住無諍者
云何願智謂俱分解脫利根阿羅漢苾芻熏修邊際第四靜慮爲依止故若聲聞乘隨聲聞智所行境界若獨覺乘隨獨覺智所行境界起如是願願我當知如是如是所知境界從此趣入熏修邊際第四靜慮既入定已隨先所願一切了知若諸如來遍於一切所知境界智無障礙
復次諸佛如來於無諍定而不數入所以者何有諸衆生勝利益事由起煩惱俱時成辦

如來於此勝利益事不能棄捨
復次如熏修邊際第四靜慮以爲依止引發
無諍及與願智當知如來所有一切不共佛
法妙智亦爾餘神通等一切靜慮以爲依止
皆能引發

復次唯依諸靜慮及初靜慮近分未至定能
入聖諦現觀非無色定所以者何無色定中
奢摩他道勝毗鉢舍那道劣非毗鉢舍那劣
道能入聖諦現觀非生上地或色界或無色
界能初入聖諦現觀何以故彼處難生獸故

若獸少者尚不能入聖諦現觀況於彼處一
切獸心少分亦無

復次當說世俗智及出世無漏智初中後際
生起差別謂世俗智初異生位起如先說五
染汙見及與貪等相應邪智是染汙等諸世
俗智應斷應知爲欲生起彼對治故復起世
間信所攝受無顛倒見是善有漏世俗智攝
以此正見爲依止故次起聞思所成妙慧於
諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此
爲依次於順決擇分方便道中由修所成慧

於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此爲依次起見道方便順決擇分俱行修所成慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此爲依次起世第一法見道無間道所攝正見亦善有漏世俗智攝如是名爲初異生地諸世俗智生起次第又即以彼世第一法所攝俗智爲依止故能入見道昇見道時即先所修善世俗智所有種子由彼熏修皆得清淨亦名爲修此則名爲諦現觀邊諸世俗智出見道已生起此智證見所斷諸法解

脫昔來於彼曾未解脫由此生故是諸聖者於見所斷煩惱斷中能正分別謂那落迦我已永盡乃至不復墮諸惡趣又能了知我今已證得預流果又能了知我今已斷如是如是所有煩惱凡九又隨所欲應可爲他所記別者當爲建立又審觀察而記別之又能於諸聖諦現觀以無倒慧而正建立復於此上隨其所應未離欲處以世間道漸次修習能離彼欲乃至能於無所有處離欲作證此諸聖者以出世間智後所得諸世俗智離諸欲時當

知同彼非聖道者所作離欲但能損伏煩惱
種子非謂永斷此世俗智是出世間智後所
得應言此智亦是世間亦出世間不應一向
名爲世間又修此智略有四道一方便道二
無間道三解脫道四勝進道於一切地修道
所斷與中上等九品煩惱隨其品數各各差
別能隨順斷是名初道能無間斷是第二道
無間斷已是第三道次後於斷是第四道此
勝進道復有二種或有無間爲斷餘品修方
便道此於前品名勝進道於後所斷名方便

道或有無間不修方便但於前品生知足想
不求勝進或住放逸或於已斷以觀察智而
更觀察或有但以伺察作意而伺察之當知
此道唯名勝進除未至定所餘一切近分地
中唯有俗智無出世智何以故由未至地是
初定心初靜慮上所有定心皆先有定故聖
弟子從此以上但依根本修出世智不依近
分第一有中所有諸智皆俗智攝何以故彼
處作意與出世間聖智作意不同分故但作
非想非非想行出世作意有想諸定所攝受

故始從學地乃至於此諸世俗智當知皆名
中際俗智於阿羅漢身中所有一切清淨無
漏解脫一切結縛煩惱盡智無生智及餘一
切神通等功德所攝諸世俗智皆是後際世
俗智攝

兄九

十六

復次諸菩薩初中後際世俗智者謂從勝解
行地乃至到究竟地所有一切世俗智初際
者謂勝解行地中際者謂從增上意樂清淨
地乃至決定行地後際者謂到究竟地又諸
菩薩於諸地中起二種行謂有戲論想差別

行及離戲論想現行行似出世間善修此故
得後所得世俗智攝無障礙智又諸菩薩有
與如來願智相似諸世俗智勝諸聲聞獨覺
所得一切願智諸神通等及空智等應知亦
爾由諸菩薩所有功德皆依十力種姓而轉
聲聞獨覺則不如是

復次如是已說初中後際諸世俗智初中後
際諸出世智次我當說謂見道修道無學道
若法智品見道對治欲界見所斷惑若類智
品見道對治色無色界見所斷惑問一切類

智現在前時皆能了別色界無色界耶答若有曾於色無色界所有諸法善聞善思善取相者即能了別若不爾者不能了別所餘諸智或在毗鉢舍那品或在奢摩他品法智類智二品所攝又於見道初智生時諸餘智十九因由能生緣所攝受故皆得增長一切見道即此刹那皆名為得於此得已後時漸漸次第現前當知見道是速進道於修道中若有修習出世間道而離欲者應知如前方便道等皆是出世若於苦等諸聖諦中有戲論想而

現行者是世俗智離戲論想而現行者是出世智為於諸諦以有相應善取相故為如先時所見所知修習種種微妙智故為以世間諸善獸行令心獸故為受種種妙法樂故是諸聖者亦修世間離欲之道而離諸欲無學地中即如所說出世間智解脫修道所斷惑故極善清淨又出世智能為一切世間功德所依持處能令一切上地下地所有功德皆自在轉如是名為初中後際出世間智次第生起

復次諸神境智或加行得或生得加行得者
 如生此間異生有學及與無學諸菩薩等所
 有修果生得者謂生色界由先修習為因緣
 故後於此中生便即得又有欲界諸天及人
 一分福果所致如曼馱多王等又傍生趣如
 飛禽等攝受如是眾同分故如得神通鬼趣
 一分亦復如是又有呪術藥草威德亦如神
 通如作幻惑馱禱起屍半起屍等即由如是
 差別道理餘四神通所有差別隨其所應當
 知亦爾

復次云何所識法謂一切法皆_是所識諸識
 能識由五種相諸識差別如其所應建立所
 識何等為五一依緣差別故二欣感差別故
 三勝劣差別故四心所差別故五障治生差
 別故

云何依緣差別謂由所依所緣差別建立眼
 等六識差別眼識了別諸色境界餘識各各
 了自境界意識了別一切眼色乃至意法以
 為境界
 云何欣感差別謂苦受相應識名感此能了

別隨順憂苦不可意法樂受相應識名欣此
能了別隨順喜樂可意諸法不苦不樂受相
應識名非欣非感此能了別隨順捨受非二
諸法

云何勝劣差別謂不善法及有覆無記法相
應識名劣此能了別諸染汙識所行諸法善
法相應識名勝此能了別一切善識所行諸
法無記法相應識名非勝非劣此能了別自
所行法

云何心所差別謂有心所遍諸心起復有心

所遍善心起所餘心所應知如前有漏法中
已說其相遍諸心起復有五種謂作意觸受
想思如前意地已說其相遍善心起復有十
種謂慙愧無貪無瞋無癡信精進不放逸不
害捨如是十法若定地若不定地善心皆有
定地心中更增輕安不放逸等唯是假法此
相應識皆能了知一切境法

云何障治生差別謂所治障有十五心何等
十五謂欲界繫總有五心見苦見集見滅見
道及修所斷如欲界繫總有五心色無色界

當知亦爾能對治心是第十六謂諸無漏學
無學心如是所治及能治識隨其所應各能
了別自所行法

復次生差別者略有五種一欲界生行二色
界生行三無色界生行四往上地生五還下
地主欲界生行者從欲界繫若善若染汙若
無覆無記心無間遍欲界繫一切心生是名
欲界識生差別如欲界繫如是色無色界繫
自地三心無間皆生自地三心若先未起靜
慮無色初欲生時要從欲界善心無間初靜

慮地善心得生初靜慮地善心無間第二靜
慮善心得生如是乃至無所有處善心無間
第一有地善心得生必從色界善心無間初
學心生學心無間無學心生若先已起靜慮
無色即於彼地不退失者彼從欲界善心無
間隨其所樂上地諸心及學無學心欲起現
前先已善取彼行相故於彼諸心如意能起
如是所餘上地諸心無間所起如其所應當
知亦爾又從欲界無記心無間色界善心生
如色界果欲界變化心即從色界善心無間

此欲界無記心生又說此心爲欲界者當知是彼影像類故非自性故又欲界没生上地時欲界善心無記心無間上地染汙心生謂生初靜慮乃至有頂以一切處結生相續皆染汙心方得成故如是應知往^{九七}上地生諸識^{二十}決定於自所行生起差別又諸異生退先所得世間靜慮無色定時由染汙心現前故退此下地染汙心從上地善心染汙心無間生又從上地没生下地時從一切上地善心染汙心無記心無間唯有下地染汙心生如是

應知還下地生諸識決定於自所行生起差別如是障治生差別故諸識決定於自所行了別所識諸法差別

瑜伽師地論卷第六十九

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七冊

瑜伽師地論卷第七十

九十

彌勒 勸 善 薩 說

唐 三藏 沙門 玄奘 奉 詔 譯

攝決擇分中聲聞地之四

復次諸智光明有五勝利一能於所知滅一

九十

切闇二能以世間出世間功德適悅攝受所

依止身三能正觀見所未見義四能於現法

與第一樂五能身壞後與第一趣

復次由十五種德差別故諸智光明勝外光

明何等十五謂外光明以色為性諸智光明

以慧為性又外光明能害外翳諸智光明能

害內翳如是非常所愛常所愛不可分布與

諸有情可分布與諸有情出已還沒出已不

沒有色無色麤細有闇相違無闇相違動不

動不能作一切有情義利能作一切有情義

利引諸眾生趣曾所趣引諸眾生趣未曾趣

不能開發一切所覆能開發一切所覆不能

隱覆已所開顯能隱覆已所開顯不能發起

無量照明能發起無量照明違害於見不違

害見當知亦爾

復次有三種調善一除遣故二制伏故三害
隨眠故復有三種寂靜一諸惡尋思不能擾
故二不為諸相所動亂故三任運於內常喜
樂故復有三種寂止一身寂止二語寂止三
意寂止復有三種梵志一趣向梵志二住果
梵志三到究竟梵志如是沙門亦有三種復
有三種婆羅門一假名婆羅門二種姓婆羅
門三正行婆羅門
復次由四因緣令尸羅壞尸羅壞故依止尸
羅所應生善皆不得生謂於無餘罪起毀犯

故於有餘罪不悔除故於諸所犯不憶念故
於無犯中執有犯故於有犯中執無犯故由
四因緣名戒具足與上相違應知其相復次
由二因緣令所受戒清淨具足一助伴清淨
故二自性清淨故云何名為助伴清淨謂見
清淨軌清淨命清淨云何自性清淨謂恭敬
隨學具分隨學復有差別謂三因緣令所受
戒清淨具足一意樂清淨故二命清淨故三
行清淨故云何意樂清淨謂為解脫修行梵
行不為生天云何命清淨謂如法乞求以自

活命云何名爲如法乞求謂如所應求如所
從求而乞求故云何名爲如所應求謂不矯
詐而有所求亦不綺說而有所求亦不現相
而有所求亦不抑逼而有所求亦不以利而
希於利云何名爲如所從求謂除五種不應
行處而有所求云何行清淨謂深信所犯有
不愛果若行若住繫念思惟終不故犯設有
所犯即便從他如法悔除誓於當來堅牢防
護復次若有苾芻欲勤加行密護根門應以
四相了知妄念過失及以四相了知不如理

作意云何四相了知妄念過失一闕念二劣
念三失念四亂念闕念者謂於密護諸根門
法不聽不受不善了知劣念者謂於彼法雖
聽雖受雖善了知而不常作非委悉作若修
若習若多修習失念者謂雖修習亦多修習
然或有不正了知而有所行亂念者謂即
於彼非雜染中生雜染想雜染中生非雜染
想云何以四相了知不如理作意一是煩惱
生因二與雜染生相應三毀壞羞耻四起錯
亂犯煩惱生因者謂如有一執取於相執取

隨好由此因緣於是處所惡不善法隨心流
逸與雜染生相應者謂即與彼惡不善法俱
現前行毀壞羞恥者謂如有一於應羞恥而
不羞恥又即於彼惡不善法現在前時而無
羞恥起錯亂犯者謂即因彼無羞恥故或犯
所犯罪或思捨所學

復次於食知量勤修行者斷除八處乃名具
足於食知量何等爲八一耽著飲食二耽著
自身三命根壞滅四飢劣五身重六非無病
七命不清淨八多營事業

復次常勤修習覺悟瑜伽者斷除八處乃得
名爲常勤修習覺悟瑜伽正行具足何等爲
八一由威儀其身疲弊二愛味偃臥睡眠爲
樂三隨雜染相四不勤修習雜染對治五非
時而覺六虛棄而覺七非時而眠八虛棄而
眠復次依六出離應知建立諸出離地何等
爲六一不隨順出離二闕出離三家出離四
不圓滿出離五下地出離六薩迦耶出離不
隨順者謂五種依止一趣不隨順二生不隨
順三精進不隨順四障不隨順五愛樂不隨

順闕者謂闕四種緣一親友闕二聽聞闕三
隱沒闕若教若證皆隱沒故四施主臥具闕
復次由四種力生善法欲一由緣力二由因
力三由智力四由行力

復次由四圓滿故於善說法毗柰耶中出家

九十

圓滿一形相圓滿謂能隨順無所雜染不染
汙故二業圓滿謂如佛說法善隨順故三意
樂圓滿四住處圓滿

復次由五因緣應知尸羅律儀圓滿一不墜
墮故二能出離故三不可訶故四無穿缺故

五不知足故

復次依二種對治應知四種根律儀二種對
治者一思擇力二修習力四種根律儀者一
境界護二煩惱護三纏護四隨眠護境界護
者謂住寂靜勤修行時以念自守於諸境界
心不流散故煩惱護者謂等位行而遊行時
於諸境界遠離貪憂故即分別此不取其相
乃至心不流逸者若於爾時執取彼相復起
隨覺執取隨好則便於彼修防護行以修習
力守護眼根是名纏護證眼根護是隨眠護

復次由五因緣當知於食知量圓滿一依止對治故二遠離所治故三依自作業故四依處故五分別故此中舊受者飢所起苦受者食所起撫育者增梵行故力者能害所治故樂者現法樂住故無罪者淨福田故安隱住者煩惱苦斷能作證故減省睡眠無間殷重二加行故精進圓滿殷重方便者謂行坐時而成辦故於第一第二第四蓋中宜坐時第三蓋中宜行時第五蓋中宜俱時無間方便者謂於晝日夜初後分應常覺悟於夜中分

正習睡眠為離師子相似長時極重失念無間睡故重累其足乃至思惟起想正習睡眠復次應於五處知量正知而住一於行處二於觀處三於攝受利養恭敬處四於受用資具處五於善品加行處由初處故終不遊行非所行處亦不薄晚而出遊行由第二故先不作意而觀視者速攝其根若先作意而觀視者善住其念由第三故若有所受及他禮時手不蹙縮足不躁動由第四故受用衣鉢及與飲食皆知其量由第五故若居寂靜於

晝日分經行宴坐若行若住若坐若覺善知其量於其夜分所習睡眠亦善知量若有修習論議決擇若語若默亦善知量為令二種所依調適除遣睡眠及諸勞倦亦善知量復次若有苾芻勤修神足略由四支攝諸斷

行一修習支二證勝進支三護隨煩惱通達支四引發能淨隨煩惱支修習支者謂欲精進何以故依欲精進修神足故證勝進支者謂信輕安何以故由證勝進故以淨信心信上解脫以其輕安止息所有身心麤重護隨

煩惱通達支者謂念正知何以故由正念故防護未生止觀隨惑由正知故通達已生止觀隨惑引發能淨隨煩惱支者謂思及捨何以故由思故勵沉下心由捨故若心掉舉攝持於內

復次有四種法於所得定為增上緣六一審諦聽聞二得正教授三宿世慣習四具足多聞審諦聽聞者謂發起樂欲生淨信心聽聞正法由此因此緣得心一境性得正教授者謂因次第教授無倒教授故發起勇猛精進而

住無間常委於菩提分精勤方便修習而住
由此因此緣得心一境性宿世慣習者謂於
宿世隣近生中於諸靜慮及諸等至數已證
入由此因此緣得心一境性具足多聞者謂
多聞聞持其聞積集即於彼法獨處空閑思
惟籌量審諦觀察由此因此緣得心一境性
復次有七種法為欲證得三摩地者應正了
知一內定退因二外定退因三內定退四外
定退五內定退及因對治六外定退及因對
治七彼二對治依持內定退因者謂懈怠外

定退因者謂掉舉內定退者謂惛沉睡眠外
定退者謂於五妙欲散亂內定退及因對治
者謂善取相而正觀察外定退及因對治者
謂即於身觀察不淨彼二對治依持者謂光
明想

云何於身觀集法住兄十謂觀此身從過去世及
諸飲食現在而生云何於身觀滅法住七謂觀
此身於當來世是死滅法云何於身觀集滅
法住謂觀此身於現在世由飲食緣增長久
住必當破壞於有身者謂於此身善住其念

於真如身或唯出世間智者謂由於內奢摩
他道或唯出世間見者謂由毗鉢舍那道或
唯憶念者謂由此後所得出世間道云何於
身無所依住謂依諸定修習念住即於彼定
無有愛味乃至無有住著云何於世間無所
取執謂於四顛倒已永斷滅永斷滅故於彼
身等終不執取淨樂我常
復次依止施設建立五種補特伽羅云何爲
五一欣樂喜樂諸異生者二欣樂障斷見迹
行者三欣樂解脫見趣行者四到究竟見趣

行者五到究竟見迹行者云何欣樂喜樂異
生補特伽羅應知此有三種謂欣樂欲生喜
樂欣樂有尋有伺定生喜樂欣樂無尋有伺
定生喜樂欣樂無尋無伺定生喜樂差別故
云何欣樂障斷見迹行補特伽羅應知此有
二種謂欣樂煩惱障斷欣樂定障斷差別故
欣樂煩惱障斷補特伽羅於現法樂住未得
已得於一切種有想等至未得已得謂於依
止及於觀察所知有差別故欣樂定障斷補
特伽羅於一切勝處未得已得及於一切遍

處未得已得云何欣樂解脫見趣行補特伽
羅謂諸外道起如是見我為非有所為非
有我當無有所當無有彼於此見未得已
得云何到究竟見趣行補特伽羅謂於非想
非非想處未得已得云何到究竟見迹行補
特伽羅謂於六觸處無餘永斷究竟證受如
是名為依止施設建立五種補特伽羅
復次鄔波索迦有三種德一清淨二能造作
三能引發清淨者謂意樂清淨戒行清淨證
清淨意樂清淨者謂於佛寶等遠離疑惑不

希世事謂作吉祥戒行清淨者謂能圓滿所
有學處證清淨者謂能證得世出世清淨故
能作三寶所作事故名能造作能引發同法
不同法者智故名能引發
復次有三種法一聞法二行法三究竟證法
又外道法是顛倒說所有禁戒非可現見依
止邪願修梵行故所有等至有熱惱非究竟
不能趣究竟不能出離故共諸外道故共諸
異生故諸佛正法與彼相違是真善說是可
現見乃至智者自內所證

復次諸欲得捨次第謂當宣說先所應作由
此故得謂由布施持戒於此可得謂在天上
由此受用謂由愛味由此故捨謂由過患如
此差別捨於事欲及煩惱欲謂由出離遠離
功德又若顯示清淨品法謂應稱讚四沙門
果從彼決定無退墮故或出世間故

復次由三因緣同梵行者應當和合驅擯犯
戒一為護他故二彼不堪為上法器故三彼
能令僧無威德故
復次由四因緣令於尸羅深生愛樂一由師

永樂北藏

瑜伽師地論

教遠離二邊制立所學故二由自內非極猛
利貪等類故三由助伴彼極柔和易共住故
四由加行不住懈怠故復次有四種觀察尸
羅一由共住信知是有二於厄難信知堅牢
三由世務信知無缺四由言論決擇信知無
戀見不壞故

云何心趣遠離謂於住時處憤鬧者云何心
趣出離謂於聚落而遊行者云何心趣涅槃
謂居寂靜處奢摩他等相者復有差別謂依
遠煩惱說趣遠離依出生死說趣出離依入

第九七册

涅槃宮說趣涅槃一切受并相續滅故名爲
 無影名爲寂滅三苦永離故名爲寂靜煩惱
 熾然熱惱永息故名爲清涼得無上迹故名
 爲真梵

復次由三過故不能無倒聽聞正法一散亂
 故二愚癡故三不恭敬故

復次有五種相爲聞修器一謙下心二奉行
 心三攝受義心四善攝受義心五恭敬心
 復次於善說法毗奈耶中略有五種大師功
 德若有大師具成就者便能映蔽外道沙門

婆羅門師何等爲五一於諸戒行終無誤失
 二善建立法三善制立所學四於善建立法
 善制立所學中隨所疑惑皆能善斷五教授
 出離

復次由三因緣唯有此道能得出離九十謂無我
 見一未曾得故二現能對治諸煩惱故三現
 於解脫無怖畏故

復次有四種歡喜一儉素歡喜二積習梵行
 歡喜三無悔歡喜四樂斷樂修歡喜第一歡
 喜能引少欲樂第二歡喜能引遠離樂第三

歡喜能引三摩地樂第四歡喜能引三菩提樂

復次由二因緣佛世尊法名為善說一言詞
文句皆清美故二易可通達故由二因緣易
可通達一若文若義易覺了故二出離等覺
故由二因緣名為出離一往善趣出離故二
趣三菩提提出離故由二因緣趣三菩提一無
疑惑故二不可壞故由二因緣不可破壞一
見不可壞故二有宰堵波故由二因緣有宰
堵波一證堅住故二有可依故由二因緣名

有可依一依智不依識故二大師是如來應
正等覺故由二因緣大師是如來應正等覺
一斷一切疑故二邪行不可得故

復次有四種能障斷法一無厭離二智未熟
三散亂四沉下應知慧眼於作惡者說名為

九+

十一

盲於作福者說名有垢於諸外道說名有翳
復次修法念住者應正了知十一種雜染法
一貪二瞋三癡四聚五散六沉七掉八隨煩
惱相九不樂遠離十愛味十一增上慢
復次由四因緣出世間道用世間道以為助

伴一隱障諸蓋故二遠分制伏故三獸患朽壞故四法力滋潤故

復次由四種相當知如來所得天眼遍行一切有情義境一現見住造能感一切趣業有情故二現見住種種無量生處有情故三現見中有死生有情故四現見無中有死生有情故

復次為證諸法為達諸法勤修行者有七漸次能證諸法能達諸法謂於說法者恭敬承事既承事已審諦聽法審聞法已法隨法行

法隨法行故為住其心攝正方便攝正方便故發勤精進發勤精進故遠離內外不平等心起處方便法財二種障得清淨障清淨故於三摩地不生愛味離增上慢

復次為對治九種所治故應修四種念住一不獸離二不作意三止觀隨煩惱四沉下五不堪擊難六於劣喜足七忘失教授八毀犯禁戒九棄捨善軌

復次諸出家者有五過失一不喜樂過失二貪著利養恭敬過失三追求親屬過失四輕

憊過失五增上慢過失諸在家者當知亦有
五種過失一貪著過失二習近能障諸欲過
失三攝受過失四造作惡行過失五不作善
行過失

復次愚夫有四種相一不作善作二作於惡

十一

十二

作三二種雜作四雖復一向作於善作而於
善作不如實知又有四種愚夫之相一不決
定慧二邪決定慧三不起加行四所作奸詐
又有四種愚夫之相一非處歡喜二非處愁
憂三決定艱辛四先不觀察又有四種愚夫

之相一邪思構二邪發起三設施功勞多分
無果四由此因緣多生愁歎又諸愚夫多分
少福運業薄劣

復次五法相似生死大海得大海名一處所
無邊相似故二甚深相似故三難渡相似故
四不可飲相似故五大寶所依相似故

復次由五因緣於諸財施法施為勝一者財
施於他身中發起惡行法施決定起諸善行
二者財施於他身中發起煩惱法施能令對
治煩惱三者財施於他身中無間引發有罪

安樂法施能令無間引發無罪安樂四者財
施若佛現世若不現世易可獲得法施若無
諸佛現世難可獲得五者財施施而有盡法
施施而無盡

復次應令五心隨已自在而轉不應令已隨

兄十

十三

彼諸心自在而轉何等為五一惡行方便心
於惡行中猛利趣入二善行方便心於善行
中不猛趣入三追求諸欲方便心於非法見
暴追求欲中猛利趣入四受用諸欲方便心
深生貪染乃至不見過患不知出離趣入受

用五出離遠離方便心於出離遠離中速疾
退轉於諸欲中或於靜慮諸愛味中速疾趣
入復次由五種相諸煩惱魅甚於鬼魅一者
若為一鬼所魅唯則為此一鬼所魅若為一
煩惱所魅必為無量煩惱所魅二者若為鬼
魅所魅或以呪術或以縛害或以資具或以
眾藥易可治療若為煩惱魅之所魅不可治
療三者若為鬼魅所魅當於魅時易可識別
下至嬰兒亦能覺了若為煩惱魅之所魅當
於魅時難可識別世聰慧者尚不能了四者

若為鬼魅所魅此魅是容易可摧伏非是俱生不即由彼成其自性若為煩惱魅之所魅此魅非客難可摧伏而是俱生即由彼故成其自性五者若為鬼魅所魅不與一切餘有情情共若為煩惱魅之所魅必與一切餘有情

共

復次或有苾芻不如理思慮妄計度諦故實故建立有我當知此計略有五種虛誑過失一者隨順外道教轉二者攝受外道妄見三者設不順彼而轉然與外道共為同法四者

若隨外道教轉便為修行不出離道五者雖不隨順彼轉然與同法翻成異法又二因緣故一於諦現觀因緣起邪行故二於諦現觀起邪行故

復次依止欲行福行展轉同居行有六種愛

凡十

十四

恚雜染四種依處五種對治云何六種愛恚雜染一境界貪由此習近能障諸欲二怨憎瞋由此於怨諸有情所發起憎恚三順教貪由此於他承受其教不得自在若有情所廣行種種惱害逼迫四增上瞋由此於彼增上

安樂增上歡喜諸有情所不欲令其得此興
 盛唯欲自得雜起種種嫉妬不忍變異不樂
 第五第六有功德貪有過失瞋由此因緣心
 不平等於僧眾中雖行惠施修諸福業而常
 伺求種種差別若作不作若惡所作內懷憂
 苦不安隱住云何四種依處謂初境界為依
 處餘有情為依處又初二依處各起一分雜
 染所餘依處各起俱分雜染云何五種對治
 一不淨二慈三悲四喜五捨復有異門六種
 愛患雜染五種對治何等為六一事貪二事

瞋三貪瞋癡雜染貪四不貪不瞋不癡不雜
 染瞋五不貪不瞋不癡不雜染貪六貪瞋癡
 雜染瞋云何五種對治謂不淨與慈及三種
 作意一雜染無顛倒作意二不雜染無顛倒
 作意三雜染不雜染無顛倒心棄捨貪瞋作
 意

九十

十五

復次有四種補特伽羅應知出家得五種功
 德云何四種補特伽羅一自依者二依他者
 三已熟者四未熟者云何應知出家得五種
 功德謂自依補特伽羅由出家故棄捨王等

所共財寶依止不共清淨尸羅是名獲得最
初功德依他補特伽羅由出家故棄捨屬他
隨他而轉不自在事獲得自依不隨於他自
在轉事是名獲得第二功德已熟補特伽羅
由出家故若無餘結即便獲得一切苦邊是
名獲得第三功德若有餘結即便獲得惡趣
苦邊是名獲得第四功德未熟補特伽羅由
出家故於現法中解脫無量居家迫近所有
憂苦積集無量順解脫分廣大善根能令當
來相續成熟是名獲得第五功德

復次有三種苦及九種相應知隨逐諸有漏
行云何三種苦謂苦苦乃至壞苦云何九種
相謂一一苦各有三相隨逐一切有漏行法
故有九相一死所隨縛故二起惡趣因所隨
縛故三諸惡趣生所隨縛故四無常法故五
於無常中苦法故六於苦中無我法故七順
愛味行生住樂故八變壞苦故九即由如是
變壞苦性諸有智者取為非出離法故
復次若有苾芻成就四支為衆生者乃能無
倒教誡攝御所有徒衆修行自利利他正行

云何四支一解脫隨煩惱二不離正智三爲
令一切已生善法堅住不忘修習圓滿倍增
廣故攝受任持四爲令一切未生善法得生
起故攝受任持

云何必芻解脫隨煩惱謂解脫五種隨煩惱

七十一

七十六

故何等爲五一思慕居家二毀犯禁戒三憶
先所受分別俱行不正作意四耽著未來所
有境界發起貪憂五於法慳吝若諸愚夫於
四大種造色自相不如實知謂之爲已父母
妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等於唯形

色謂戲笑等於唯身語所有動作起有情想
俱行作意由此因緣起邪分別妄計爲我父
母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等由此
分別妄計因緣發生種種居家思慕諸有智
者了知唯有諸色自相無有情想故能解脫
初隨煩惱所以者何從久遠來由見種種各
別色形建立安布或時與他而共集會如是
見已便謂爲我父母妻子廣說乃至是我朋
友宰官親屬或謂爲他非生無色諸有情類
有如是事又諸愚夫不如實知愚夫之相及

智者相由不如實知愚夫故惡思所思惡說
所說惡作所作凡所現行身語意業皆不清
淨亦無清淨尸羅正命諸有智者如實知故
當知一切與彼相違故能解脫第二隨煩惱
又諸愚夫於非如理不能如實知非如理於
其如理不能如實知是如理於先所受隨順
欲貪可意諸法不正作意起欲尋思堅著不
捨不棄不吐於隨順恚不可意法起恚尋思
於隨順害不可意法起害尋思餘如前說諸
有智者於其如理能如實知此是如理於非

九

十

如理能如實知此非如理於先所受如前所
說差別諸法或不追憶或正思惟或不失念
於彼所緣不起欲尋乃至害尋設復生起而
不堅著廣說如前故能解脫第三隨煩惱又
諸愚夫於根護功德不如實知不護過患不
如實知於現在世現前別境發生愛恚雜染
其心於諸可意色等境界希慕欲見於不可
愛色等境界心生厭逆於可意境心生希慕
是名為貪懷此貪者若彼境界變壞之時心
便下感是名為憂諸有智者一切道理當知

皆悉與此相違故能解脫第四隨煩惱又諸
愚夫於諸貪欲不正法中不能如實知其過
患常為餘四慳所漂溺復起法慳諸有智者
於彼過患能如實知於餘四慳尚不生起設
起尋捨終不堅著況起法慳彼既如是遠離
法慳若遇樂法補特伽羅即為宣說大師所
說素怛纒毗奈耶摩怛理迦相應聖教令其
受持廣為無間分別開示終不隱秘故能解
脫第五隨煩惱是名苾芻成就第一解脫隨
煩惱支

云何苾芻不離正智謂有四智何等為四謂
依最初離染相續通達八聖支道立第一智
依證成辦八聖支道立餘三智謂有苾芻住
異生位作是思惟唯於諸佛世尊聖法毗奈
耶中有八聖支道非諸外道異論法中有如
是道若於是處有八聖支道即於是處有沙
門果有諸沙明及沙門義所謂涅槃我今為
證沙門果沙門沙門義故應當發起八聖支
道修令清淨由如是行於八聖支道中所有
智是名依通達八聖支道立第一智即以此

智為依止為建立為欲證得成辦如所通達
八聖支道故勇猛精進修餘三智謂聞所成
智思所成智修所成智彼為勤修聞所成智
亦令此智得清淨故求聞正法若有宣說如
來所證法毗奈耶即便往詣恭敬聽受證得
歡喜廣大妙善出離所攝自相高勝故名廣
大自性無罪故名妙善涅槃相應故名出離
所攝又為勤修思所成智亦令此智得清淨
故若知是處有諸苾芻持經律論而共集會
鈐量決擇經律論中深隱要義則便往趣請

問諸諦彼則為其建立諸諦所有自相證得
方便先未覺悟令其覺悟若已覺悟開曉今
知即於一義文字差別方便勸導令不忘失
又於無我相應諸諦證得所依甚深義句以
慧通達廣為開示空性相應如來所說微妙
法句由此因緣彼既證得聞思所成智清淨
故復更勤修修所成智亦令此智得清淨故
便於內身住循身觀乃至廣說修四念住皆
應了知如是名為依證成辦八聖支道建立
三智是名苾芻成就第二不離正智支

凡十

十九

云何苾芻為今已生所有善法堅住不忘廣說乃至攝受任持謂諸苾芻依財食事從清淨信諸施主邊如量受取衣服等物名曰任持何以故以諸苾芻由此因緣身不羸頓心有堪能心無染惱已生善法不退增長

云何苾芻為令未生一切善法得生起故攝受任持謂諸苾芻年齒耆宿戒行清高了知涅槃所有喜樂於諸喜樂為最第一善修聖道離增上慢若有苾芻能於彼所禮敬承事善言隨喜離諸諂曲無求過心此能生彼名

曰任持何以故彼由如是正隨轉時於時時間從彼獲得能發勝喜教誡教授能令未生一切妙善善提分法速得生起如是四支別分十一一與四平等平等
 瑜伽師地論卷第七十

音釋

瘧縮瘧非員切縮所六也 蹶則到切蹶明也
 也迫迫迫迫也 也迫迫迫也 也迫迫迫也 也迫迫迫也

瑜伽師地論卷第七十一

第一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之五

復次有七種義一應推義二應攝義三應避

義四應引義五應遮義六應持義七應發義

復次有七種喜一聞所引喜二思所引喜三

修所引喜四離蓋所引喜五議論所引喜六

念自功德所引喜七於諸下劣不生知足所

引喜

復次有五種法一教法二行法三攝受法四受用法五證法

復次具三種德方能善射一由弓德二由箭

德三由中的德弓有二德一其性堅牢二善

作究竟箭有一德善作究竟中的有三德一

究竟工巧二串習工巧三師學工巧

復次如來教有三種一長時教二無間教三

不重說教

復次如來無量法教皆由三種理趣一由義

差別理趣二由文差別理趣三由難釋差別

理趣

復次夫沙道者須五對治一炎光對治二艱險對治三江河對治四枯竭對治五身勞對治

復次尸羅有二種相能生善趣一攝受尸羅

二不缺尸羅

復次諸受欲者於現法中法有三種義一追尋財寶二守護財寶三耽著受用

復次壽命變壞有二種一麤變壞二細變壞變壞分位亦有二種一麤二細

復次智有二德一正行義德二自性德正行義德者謂速疾正行決定正行微細正行自性德者謂是定地不可退轉是出世間已善修習於自所行無有罣礙勝餘一切自類善根勝於一切他類善根

復次有三顧戀^{第一}修四念住能為對治一顧戀助伴二顧戀利養三顧戀後有

復次加行故現觀故相續故欲貪無明對治是加行現見安立非安立諦是現觀已離欲未離欲是相續又依故地故品故未修定故

已修未得得故所依清淨障故作意清淨障
故彼障對治故

復次如說六種現觀謂思現觀乃至究竟現
觀

問思現觀有何相答若有成就思現觀者能
決定了諸行無常一切行苦諸法無我涅槃
寂靜住異生位已能證得如是決定非諸沙
門若婆羅門若天魔梵及餘所能如法引奪
問信現觀有何相答若有成就信現觀者或
是異生或非異生或於現法及後法中終不

妄稱餘是大師餘法善說餘僧正行問戒現
觀有何相答若有成就戒現觀者終不復能
乃至故心斷傍生命不與而取習欲邪行知
而妄語飲米等酒諸放逸處問現觀智諦現
觀有何相答若有成就現觀智諦現觀者終
不復能依諸妄見而有所作於自所證而有
疑惑於諸生處而有貪染現行世相計為清
淨誹謗聲聞獨覺大乘作惡趣業何況能造
害父母等諸無間業乃至不能生第八有問
現觀邊智諦現觀有何相答若有成就現觀

邊智諦現觀者終不於彼他所詰問而生怖畏問究竟現觀有何相答若有成就究竟現觀者終不復能犯於五處亦不復能乃至故斷諸傍生命不與而取行非梵行習婬欲法知而妄語蓄積財寶諸妙欲具而受用之亦不怖畏不可記事亦不妄計所有苦樂自作他作自他俱作非自非他爲因而生如是等類當知是名諸現觀相

問思現觀何自性答上品思所成慧爲自性
或此俱行菩提分法爲自性問信現觀何自

性答緣三寶境上品世間出世間清淨信爲自性或此俱行菩提分法爲自性問戒現觀何自性答聖所愛身語業爲自性或此俱行菩提分法爲自性問現觀智諦現觀何自性答緣安立諦境慧爲自性或此俱行菩提分法爲自性問究竟現觀何自性答盡無生智等爲自性或此俱行菩提分法爲自性

問此六現觀幾欲界繫乃至幾不繫答一唯

欲界繫一種一分或欲界繫或色界繫或無色界繫即此一分及餘三此四是不繫一通繫及不繫

問此六現觀幾依未至依可得幾乃至依無所有處依可得答一依非依可得餘依一切依可得又三依五依生一種一分亦爾問若現觀智諦現觀離衆相故名無分別云何依有尋有伺依可得答由彼思惟尋伺等全分靜慮真如而入於定是故雖依有尋有伺靜慮可得然是離相無有分別

問此諸現觀幾緣世俗諦幾緣勝義諦答一緣世俗諦及一種一分一無所緣二緣安立勝義諦及一種一分一緣非安立勝義諦及一種一分

問此諸現觀幾有相幾無相答四有相一無相一亦有相亦無相

問此諸現觀幾有分別幾無分別答如有相無相當知有分別無分別亦爾

問此諸現觀幾喜俱行幾樂俱行幾捨俱行答初唯喜俱行餘通喜樂捨俱行

問此諸現觀幾是壞對治幾是斷對治幾是持對治幾是遠分對治答二唯壞對治一通斷持遠分對治一通持遠分對治二非對治問此諸現觀幾是諸纏制伏對治幾是隨眠永害對治答三是諸纏制伏對治一俱對治二俱非對治

問此諸現觀幾是地地中上品煩惱斷對治答一餘隨順此為此助伴非斷對治問六現觀九遍智謂欲繫見苦集所斷煩惱斷故立初遍智色無色繫見苦集所斷煩惱

斷故立第二遍智欲繫見滅所斷煩惱斷故立第三遍智見道所斷煩惱斷故立第四遍智色無色繫見滅所斷煩惱斷故立第五遍智見道所斷煩惱斷故立第六遍智下分結斷故立第七遍智色貪斷故立第八遍智無色貪斷故立第九遍智此六現觀誰得幾遍智果答一得九遍智果餘不得彼果問此諸現觀能為煩惱斷對治者為生已作斷對治耶為未生耶答此非未生雖言生已而非後時當知煩惱斷時對治生時平等平

等即於爾時假施設說對治生已諸煩惱斷
問此諸現觀誰得幾果答一得一切四果一
得圓滿沙門果時餘是得一助伴是得前行
問是諸現觀幾能轉根答除一餘一切

問是諸現觀幾能引發諸神通等殊勝功德

答除一餘一切

問思現觀當言作何業乃至究竟現觀當言
作何業答思現觀當言能生正行所攝清淨
品善法為業能生無罪歡喜為業能轉一切
所疑為業能趣入修功德為業能引所餘現

觀為業能往一切善趣為業信現觀由意樂
故於三寶中能生不動勝解為業正行清淨
為業一分能往善趣為業戒現觀解脫惡趣
眾苦為業現觀智諦現觀能得一切沙門果
為業能引發一切功德清淨為業能引所餘
現觀為業能於善趣助感光淨果及異熟為
業現觀邊智諦現觀能於一切安立諦中問
答善巧為業速疾通慧為業能引此後現觀
為業究竟現觀能引第一現法樂住為業解
脫一切生死大苦為業任持最後身為業

問思現觀有幾種乃至究竟現觀有幾種答
思現觀當知有無量種謂契經思應誦思記
別思乃至方廣未曾有法論義思苦思集滅
道思真如實際法界思蘊界處等思聲聞乘
等思大乘思如是等類當知差別有無量思
信現觀亦無量種謂正憶念過去無量三藐
三佛陀及彼法彼僧如於過去未來現在亦
爾又正憶念此世界中及餘十方無量世界
所有如來及彼法彼僧隨正憶念有爾所量
亦有爾所信現觀體品數差別戒現觀亦無

量種謂隨遠離十種不善性罪業道差別多
種又隨相續亦有多種謂預流身乃至阿羅
漢身獨覺菩薩如來身等無量差別現觀智
諦現觀亦無量種謂念住正斷神足根力覺
支道支等菩提分法無量差別如現觀智諦
現觀當知現觀^智智諦現觀究竟現觀亦爾
問此諸現觀由如是名由如是言所安立故
當言是彼自性當言非彼自性耶答世俗說
故當言是彼自性第一義故當言非彼自性
何以故一切法義法爾不可說故

問思現觀何因何果如是乃至究竟現觀何因何果答思現觀以佛出世親近善士聽聞正法相續成熟如理作意爲因以所作業爲果如思現觀一切現觀當知亦爾此中差別者信現觀亦以餘現觀爲因戒現觀亦爾現觀智諦現觀亦以思現觀爲因亦以順決擇分善根爲因亦以自種性爲因現觀邊智諦現觀亦以現觀智諦現觀爲因究竟現觀亦爾問六現觀七作意謂了相等爲六現觀攝七作意爲七作意攝六現觀耶答二現觀非

作意攝一現觀攝樂作意攝一現觀攝樂作意觀察作意攝一現觀遠離作意攝樂作意加行究竟作意攝一現觀加行究竟果作意攝餘作意當知是現觀等流攝非現觀攝謂了相作意勝解作意

問無邊際智及順決擇分善根何現觀攝答非諸現觀攝當知是現觀等流

問諸思現觀亦信現觀耶設信現觀亦思現觀耶答應作四句或有思現觀非信現觀謂除緣寶決定思諸餘緣決定思或有信現觀

非思現觀謂緣寶聞修所成信或有思現觀亦信現觀謂緣寶決定思除上爾所相是第四句由此道理應知所餘亦應作四句復有無量一行順前句順後句四句等道理依聲聞地決擇道理皆當了知

復次慳之與垢合名慳垢由八種垢汙心相續能與其慳作安足處是故說彼名為慳垢云何為八一於惠施先不串習於現法中愛重財食二於身命極重顧戀不顧後世三與慳者恒共止住又隨順彼四見所施田無勝

功德及揀擇福田五於慈悲先不串習及於彼處不見勝德六以諸財寶難可積集數習彼想故生懶惰及與懈怠七執取於見及謂惠捨有彼雜染八希求財寶而行惠施及迴向於彼

復次有五種行名為調善一感財富行二感善趣行三感無苦行四感自義行五感他義行感財富行者謂施性福業事感善趣行者謂戒性福業事感無苦行者謂修性福業事感自義行者謂聲聞獨覺道感他義行者謂

菩薩道為得彼故應修五想一於諸欲中修
不淨想二於自身命修速滅想三於欲界中
修有怖想四於諸行中修無常想五於諸眾
生修哀愍想

復次當釋醍醐喻經云何了知契經乃至論
義謂略由五相一了知假名故二了知攝受
故三了知次第故四了知聖教故五了知依
處故云何了知假名謂能了知差別法門名
相施設云何了知攝受謂能了知名身向身
文身由此宣說差別法門云何了知次第謂

能了知從此法門至彼法門從此句至彼句
所有次第云何了知聖教謂能了知如是法
門如來所說或弟子說或在家說或出家說
云何了知依處謂能了知如是法門依自利
說如是法門依利他說如是法門乃至為令
天人利益安樂故說如是名為略由五相了
知契經乃至論義
云何了知彼彼語義亦由五相一了知緣起
故二了知句差別故三了知次第故四了知
道理故五了知略義故云何了知緣起謂能

了知一分所化應示現義乃至一分所化應慶喜義云何了知句差別謂能了知異門異相訓釋言詞品類差別云何了知次第謂能了知解釋次第成立次第圓滿次第云何了知道理謂能了知四種道理一觀待道理二證成道理三作用道理四法爾道理云何了知略義謂能了知此是蘊相應語此是界處緣起處非處諦相應語此是念住等相應語乃至此是八聖支道相應語此是業相應語此是煩惱相應語此是增上戒等學相應語

復次云何知時謂由五相故一通達正現在前雜染故二通達將現在前雜染故三通達不染汙位故四等起對治作意故五對治作意故

復次云何知量謂於所食所飲所噉乃至廣說當知此中略說二種斷隨順性第一一任持隨順性二精進隨順性任持隨順性者謂於所食所飲所噉所嘗善知其量精進隨順性者謂於若行若住乃至廣說善知其量此中云何於所食等善知其量謂於受取及受用中

皆善知量於受取中善知量者謂於此時應受從此應受此所應受齊此應受何時應受謂日初分即於此時為受用故從何應受謂除五種非所行處何所應受謂清淨物如來所許除酒肉等所不應飲不應食物齊何應受謂知量而受勿令自損或損於他於受用中善知量者謂如所受於此時中應可受用於何時中應可受用謂如前說日之初分是受用時於何處所應可受用謂於好處或居道場或在聚落何所應受用謂如前說清淨

物等齊何應受用謂善知量應可受用勿令飢惱勿不順斷勿令諸界起不平等云何於勤精進善知其量謂於此時此處此事齊此應勤精進於何等時應勤精進謂於應行時而行乃至於應解睡眠時而解睡眠於何處所應勤精進謂於閑林或在道場^{十一}或居內院或經行處應修精進於何等事應修精進謂應勤行勤住乃至勤解睡眠勞倦齊何應修所有精進謂善知量而修精進勿因此故太沉太舉

復次云何善知刹帝利衆謂善了知刹帝利衆如是名如是種如是性如是食乃至如是壽量邊際如是乃至善知長者居士等衆云何善知諸沙門衆謂能善知彼如是名此是少年此是長年此是耆年此持經者乃至此是能持論者善知此是瑜伽師等

復次云何善知我於是中應當往詣乃至應默謂若略說爲此應往乃至應默及如此應往乃至應默何所爲故詣在家衆乃至應默謂爲乞求資生衆具或復爲令未信者信信

者增長或爲慰問遭重疾病受衆苦者或爲開解諸愁憂者或爲和好展轉怨對互相違者或爲隨順他所作事或復爲他之所勸請或爲隨從軌範親教同梵行者或爲經營僧所作事是故應往乃至應默云何了知應如是往謂如聲聞地已說其相云何了知應如是往謂往詣已不應即入至內門側伏慢而住或無疑慮徐入其家至相見處從容而住先言慰問含笑開顏遠離壑感方申愛語云何了知應如是坐謂佛開許隨其所有如法

之坐以正威儀端嚴而坐云何了知應如是語謂善了知如時如理如量寂靜質直而語時有三種一者樂聞非不樂聞不樂聞者謂如有一或飢或渴或身疲倦或風熱等之所逼惱是名初時二者安住如法威儀非非威儀或復有一雖樂欲聞非威儀住非威儀者謂不應立為坐者說除彼重病如別解脫經廣說其相是第二時三者其心無有染惱非染惱心染惱心者謂如有一其心忽遽於彼彼事增上勤助或荒或亂或復渾濁或他僕

使或作業者或復殺者敵者怨者是第三時理有三種謂有求請如法求請如量求請方為宣說如法為說有義利說由三種相當知如量一不亂不雜而有所說二圓滿文句宣說諸法三凡所宣說言詞不重謂不重說所有言詞若諸語言無用非義尚不少說何況多說當知寂靜亦有三種一威儀寂靜二言音寂靜三其心寂靜威儀寂靜者謂諸根寂靜無有躁擾亦不高舉肢節不動而有所說言音寂靜者謂有所說聲不太高亦不太急

心寂靜者謂雖觸惱亦不生憤而有所說況
不觸惱又無染心而有所說又質直語亦有
三種謂如時語時乃至寂靜語時或由宿習
方便任性而語或由現法串習方便加行作
意而語或由愛樂學處以思擇力而自制伏
方有所說於一切時無有虛誑若隱若顯所
言無二云何了知應默謂善了知於五時中
應當默然一者說者正說語時若彼聽者故
作異言現相誼亂爾時說者宜當默然二者
說者正說語時若彼聽者撥言且止吾不欲

聞爾時說者宜當默然三者說者正說語時
若彼聽者於說者所起求過心發違諍言現
相乖背爾時說者宜當默然四者施主以衣
食等來相屈請爾時受者宜當默然而許可
之五者若有敵論者來現相較論爾時論者
宜當默然聽其言說
復次且由三相應自了知已所有信乃至是
善男子一由依處故二由自性故三由時分
故云何由依處故了知已信謂如實知若事
是信之所依處信緣彼生當知彼事決定是

我信所依處云何由自性故了知已信謂如實知較中上品已所有信云何由時分故了知已信謂如實知我於某時已得是信如了知信如是戒等辯等為後皆當了知此中信是趣入支戒是入已奢摩他支聞是毗鉢舍

那支捨是奢摩他毗鉢舍那資糧支內思所成慧及他隨順教授教誡是能攝受奢摩他毗鉢舍那支依止此故證奢摩他毗鉢舍那及能證得諸沙門果於自所證諸深細義若有欲知而生疑惑為斷疑故如自所證為彼

宣說又為降伏諸敵論者故須有辯於他身語邪行起時須有忍辱柔和所攝善男子性復次由三因緣發生不信一由不正知三寶功德故二行外道見故三未遇諸佛及聖弟子三種神變隨其一種所調伏故

復次由三因緣不能數往寂靜園林一放逸懈怠所拘執故二多事業故三信順人故復次由三因緣為性不好造詣於他一性無畏故二性高慢故三依文字故由三因緣為性不好親近於他一性不黠利故二性非福

田故三無極欲樂故由三因緣為性不好請
 問於他一於法不善故二於義不善故三於
 二俱不善故由三因緣不能審聽一多尋伺
 故二多物務故三多諸蓋纏雜染心故由三
 因緣為性不能決定任持一不聽聞故二惡
 聽聞故三覆慧勝慧故由三因緣為性不能
 觀察諸法一樂著戲論故二愛居憤鬧故三
 不成就審觀察慧故由三因緣為性不能法
 隨法行一由顧惜身命二由即彼增上力故
 樂著利養三由樂著恭敬由三因緣不樂修

行利他之行一性是下劣種性故二卑微薄
 故三無勢力故如是白品與上相違應知其
 相復次諸聖弟子非一眾多種種遊觀其事
 可得所謂河濱遊觀山谷遊觀鬼趣遊觀如
 是等類種種遊觀其事可得問何因緣故諸
 大聲聞已得神通乃往鬼趣詰問諸鬼自先
 業報為為除自疑故為為饒益眾生成若為
 除自疑者已得神通不應道理若為饒益眾
 生者當說云何饒益眾生成若為饒益眾生成
 謂欲饒益此諸餓鬼及餘眾生成何以故由神

通力令諸餓鬼憶念宿世自說先身所作惡業深生厭悔因爲說法便能領悟由此因緣速免鬼趣如是說名饒益諸鬼已得神通諸大聲聞聞彼所說種種所受不可愛果先世惡業乃還人間展轉宣告他既聞已心生厭患斷惡修善如是說名利餘衆生

復次由六種相當知欲行諸色名麤云何六相說彼名麤一衆多故麤二沉重故麤三不淨故麤四堅強故麤五變壞故麤六不隨心轉故麤於此地中餘決擇文更不復現又獨

覺地諸決擇文亦不復現

瑜伽師地論卷第七十一

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第七十二

第二

滿 勒 菩 薩 說

唐三藏沙門玄奘奉 詔譯

攝決擇分中菩薩地之一

如是已說聲聞地等決擇菩薩地決擇我今當說謂如成立聲聞種性當知成立菩薩種性亦復如是復次有十發心謂世俗受發心得法性發心不決定發心決定發心不清淨發心清淨發心羸劣發心強盛發心未成果發心已成果發心世俗受發心者謂諸菩薩

未入菩薩正性離生所有發心得法性發心者謂諸菩薩已入菩薩正性離生及迴向善提諸聲聞等所有發心不決定發心者謂非彼種性設彼種性復退還法所有發心與此相違當知名為決定發心不清淨發心者謂如有一或隨他轉或被陵逼不揆不量或怖王難或怖賊難或怖鬼難或怖退轉或為活命或為利養恭敬因緣或復矯誑如是等類而發心者當知皆名不清淨發心與此相違而發心者名清淨發心羸劣發心者謂如有

一已發心菩薩貪瞋癡纏所蔽伏故捨於正
 行處於邪行與此相違名強盛發心未成果
 發心者謂從勝解行地乃至第十地所有發
 心已成果發心者謂如來地所有發心如世
 尊言我已解脫難行之行我於一切難行之
 行極善解脫自正願滿亦令於他趣證菩提
 此十發心幾染汙幾不染汙等廣決擇文更
 不復現復次有四種心菩薩應當恒常隨護
 一聞思所成心二悲心三資糧心四修所成
 心

復次菩薩有九正行依於自義及與他義一
 於生死正行二於有情正行三於自己正行
 四於諸欲正行五於身語意業正行六於不
 應損惱有情正行七於無間修善法正行八
 於內心奢摩他正行九於增上慧法毗鉢舍
 那正行云何菩薩於生死中行於正行謂如
 病者於所有病於辛苦藥云何菩薩於諸有
 情行於正行謂如良醫於有病者云何菩薩
 於自體上行於正行謂如善巧家長於未成
 就幼童云何菩薩於諸欲中行於正行謂如

商主行於商路於諸賄貨云何菩薩於身語
意業行於正行謂如浣染衣者於諸衣服云
何菩薩於不應損惱有情行於正行謂如慈
父於已膝上放失便利嬰孩小兒云何菩薩
於無間修諸善法中行於正行謂如求火者
施功於燧云何菩薩於內心奢摩他中行於
正行謂如其主於能致財可委付者云何菩
薩於增上慧法毗鉢舍那中行於正行謂如
善幻者於諸幻事餘決擇文更不復現復次
若於五種有情眾中起邪行時說名無哀無

慙無有傷歎一於乞求者二於危厄者三於
有恩者四於樂樂者五於樂法者言乞求者
略有五種一求飲食二求衣服三求房舍四
求病緣醫藥資具五求救護其危厄者亦有
五種一住艱乏者二住迷亂者三來歸依者
四相投委者五來拜觀者其有恩者亦有五
種一母二父三妻子四奴婢僕使五朋友兄
弟親屬宰官其樂樂者亦有五種一愛樂事
業興盛樂二愛樂事業興盛不乖離樂三愛
樂時節變異苦遠離樂四愛樂解疲倦樂五

愛樂求昇進樂其樂法者亦有五種一樂誦
正法二樂受持讀誦三樂論議決擇四樂教
授教誡五樂法隨法行此中邪行者謂於是
中或作加行故或不作加行故或不饒益加
行故或中庸加行故應知其相復次於有情
中有五種不堪任性若諸有情成就此者諸
佛如來尚難化度況諸菩薩或復餘者諸佛
如來雖欲於彼作義利樂然彼不能領受所
作義利樂事又於所作能為障礙況諸菩薩
或復餘者何等為五一於清淨無堪任性二

於加行無堪任性三於彼果成辦無堪任性
四於加行及彼果成辦無堪任性五於攝受
饒益無堪任性於清淨無堪任性者謂如有一
本性無有般涅槃法於加法無堪任性者
謂如有一同般涅槃法相續已熟於此無間
造作積集能障正加行業由此因緣於現法
中無有堪能修正方便於彼果成辦無堪任
性者謂如有一同般涅槃法相續未熟不作
不集能障正加行業由此因緣無有功能成
辦彼果於加行及彼果成辦無堪任性者謂

如有一同般涅槃法相續未熟於此無間造
作積集能障正加行業由此因緣俱無堪能
於攝受饒益無堪任性者謂如有一於此無
間造作積集能感定受貧窮匱乏苦惱之業
由此因緣於現法中無有堪能令彼巨富無
匱安樂與此相違當知五種有堪任性復次
若欲了知真實義者當先了知略有五事栴南曰
總舉別分別 有實世俗等 若生若異等
相行等色等

云何五事一相二名三分別四真如五正智
何等為相謂若略說所有言談安足處事何
等為名謂即於相所有增語何等為分別謂
三界行中所有心心所何等為真如謂法無
我所顯聖智所行非一切言談安足處事何
等為正智謂略有二種一唯出世間正智二
世間出世間正智何等名為唯出世間正智
謂由此故聲聞獨覺諸菩薩等通達真如又
由此故彼諸菩薩於五明處善修方便多往
如是一切遍行真如智故速證圓滿所知障

淨何等名爲世間出世間正智謂聲聞獨覺以初正智通達真如已由此後所得世間出世間正智於諸安立諦中令心厭怖三界過患愛味三界寂靜又由多分安住此故速證圓滿煩惱障淨又即此智未曾得義名出世間緣言說相爲境界義亦名世間是故說爲世間出世間世尊依此密意說如是言我說有世間智有出世間智有世間智有出世間智若分別所攝智唯名爲世間初正智所攝智唯名出世間第二正智所攝智通名世間出世

間問相當言有耶當言無耶答當言是有問爲如自性差別假立故立如是當言有耶答如是當言無問爲如分別所行境如是當言有耶答如是當言有如是菩薩於相有性得善巧故於諸相中善記爲有善記爲無善記爲亦有亦無善記爲非有非無彼由如是善記別故遠離增益損減二邊行於中道善說法界問此相爲以言說義當言是有爲以離言說義當言是有答俱由二義當言是有何以故若如語言安立足處如是以言說義當

言是有若如自性差別假立不成就義如是
以離言說義當言是有如相名分別亦爾問
真如正智當言有耶當言無耶答當言是有
問相當言實有當言假有答實有行中當言
實有假有行中當言假有有相諸行亦有二
種問名當言實有當言假有答當言假有唯
於相中假施設故問分別當言實有當言假
有答二種俱有問真如當言實有當言假有
答當言實有勝義攝故問正智當言實有當
言假有答當言俱有此中智是實有若智眷

屬諸心心所亦名爲智說之爲假故有二種
問相當言世俗有當言勝義有答當言世俗
有田二因緣故一雜染起故二施設器故問
名當言世俗有當言勝義有答當言世俗有
由三因緣故一雜染起故二施設器故三言
說所依故問分別當言世俗有當言勝義有
答當言世俗有由四因緣故一雜染起故二
施設器故三言說隨眠故四言說隨覺故問
真如當言世俗有當言勝義有答當言勝義
有是清淨所緣境性故問正智當言世俗有

當言勝義有答初正智當言勝義有第二正智當言俱有問相當言誰所生答當言相所生及先分別所生問名當言誰所生答當言補特伽羅欲所生問分別當言誰所生答當言言分別所生及相所生問真如當言誰所生答當言無生問正智當言誰所生答當言由聽聞正法如理作意正智得生問相與名當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過名應實有不異有何過若取相時應亦取名問相與分別當言異當言不異

答俱不可說何以故俱有過故異有何過分別應非相爲性不異有何過離分別外所有諸相應以分別爲性問相與真如當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過諸相之勝義應非即真如又修觀者應捨諸相別求真如^{第二}又於真如得正覺時不應於相亦得正覺不異有何過如真如無差別一切相亦應無差別又得相時應得真如又得真如時亦如得相應不清淨如諸行上有無常苦無我共相雖復是有而不可說與彼

諸行若異不異又如身心麤重輕安雖復是有而不可說與彼身心若異不異又如善惡無記法中種子雖有而不可說與彼諸法若異不異何以故俱有過故又如虛空遍一切故於諸色處雖有虛空而不可說與彼諸色若異不異何以故俱有過故異有何過不遍一切故虛空應無常不異有何過離色虛空應無所有此中道理如其所應當知亦爾聲聞乘中有處世尊依於諸行顯示不異亦非不異記別道理如說苾芻取非即蘊亦不離

蘊此中欲貪說名為取不異何過誹謗蘊中善無記法不清淨過異有何過於諸取中增益常性不清淨過如相與真如不異非不異道理名分別正智與真如當知亦爾問相與正智當言異當言不異答如與分別俱不可說問名與分別當言異當言不異答當言異問名與正智當言異當言不異答當言異問分別與正智當言異當言不異答當言異問相有何相答分別所行相問名有何相答言說所依相問分別有何相答相為所行相問

真如有何相答正智所行相問正智有何相
答真如為所行相問相有何行相答應知此
相有種種行相無量行相由分別行相種種
無量故謂色相心相心所有相心不相應行
相無為相蘊相界相處相緣起相處非處相
根相諦相念住相^{第二}正斷相神足相^八根相力相
覺支相道支相行迹相法迹相奢摩他相毗
鉢舍那相舉相捨相緣相依相地相水相火
相風相空相識相此世界相彼世界相日相
月相那落迦相傍生相餓鬼相人相四大王

衆天相三十三天相夜摩天相覩史多天相
樂化天相他化自在天相初靜慮相第二靜
慮相第三靜慮相第四靜慮相空無邊處相
識無邊處相無所有處相非想非非想處相
起相盡相有相非有相雜染相清淨相見聞
覺知相已得尋求相心隨尋伺相如是等類
餘無量相復有六相一有相相二無相相三
狹小相四廣大相五無量相六無所有相云
何有相相謂解了事名分別所有相云何無
相相謂不解了事名分別所有相云何狹小

相謂欲界事分別所有相云何廣大相謂色界事分別所有相云何無量相謂空識無邊處無色界事分別所有相云何無所有相謂無所有處無色界事分別所有相復有餘五相一相相二名相三分別相四真如相五正智相復有餘二相一本性相二影像相云何本性相謂先分別所生及相所生共所成相云何影像相謂遍計所起勝解所現非住本性相問名有何行相答由相勢力亦有種種無量行相又若略說有十二種一假說名二

實事名三種類相應名四各別相應名五隨德名六假立名七共所知名八非共所知名九顯了名十不顯了名十一總名十二別名問分別有何行相答由相名勢力故亦有種種無量行相若略說者當知有七種一有相分別二無相分別三於境界任運分別四尋求分別五伺察分別六染汙分別七無染汙分別問真如有何行相答其相不可說行相問正智有何行相答若出世間正智亦有其相不可說行相若世間出世間正智有取安

立諦行相

復次若相若影像若顯現若有若戲論若薩
 迦耶若有為若思所造若緣生如是等是相
 差別若名若想若施設若假言說若世俗若
 假立若言論如是等是名差別若分別若思
 惟若遍計若邪道若邪行若越流若不正取
 如是等是分別差別若真如若實性若諦性
 若顛倒性若不顛倒性若無戲論界若無相
 界若法界若實際如是等是真如差別若正
 智若正慧若正覺若正道若正行若正流若

正取如是等是正智差別問如是五事幾色
 幾心幾心所有幾心不相應行幾無為答相
 通五種名唯心不相應行分別正智通心及
 心所有真如唯無為

問如是五事幾蘊所攝幾非蘊所攝答三蘊
 所攝相攝不攝第二真如不攝問如是五事幾界
 處所攝幾非界處所攝答一切皆是界處所
 攝問如是五事幾緣起所攝幾非緣起所攝
 答三緣起攝相攝不攝真如不攝如緣起攝
 處非處攝及與根攝當知亦爾問如是五事

幾諦所攝幾非諦所攝答諦有二種一安立
諦二非安立諦安立諦者謂四聖諦非安立
諦者謂真如此中三是安立諦所攝相亦攝
亦不攝真如唯非安立諦所攝問如是五事
幾因緣所攝幾等無間緣幾所緣緣幾增上
緣所攝答相一切緣所攝名等無間緣所攝
分別正智四緣所攝真如唯所緣緣攝問如
是五事幾法依所攝幾義依幾了義經依幾
智依所攝答相三依所攝名唯法依所攝如
相分別亦爾真如智所行故義依所攝正智

唯智依所攝問如是五事幾有色幾無色答
相通二種分別正智唯無色名與真如俱非
二種是假有故不可說故如有色無色有見
無見有對無對亦爾問如是五事幾有漏幾
無漏答相通二種二唯有漏二唯無漏真如
漏盡所緣義故名無漏非漏盡相義故正智
漏盡對治義故名無漏問如是五事幾有為
幾無為答相通二種三唯有為真如唯無為
諸行寂靜所緣義故非諸行寂靜相義故問
如是五事幾有諍幾無諍答相通二種二唯

有諍二唯無諍如有漏無漏此中道理當知亦爾如有諍無諍如有愛味無愛味依就嗜依出離當知亦爾問如是五事幾世間幾出世間答三是世間真如是出世間正智一分唯出世間一分通世間出世間真如一切言說戲論寂靜所緣義名出世間非超過言說戲論相義故如世間出世間墮攝非墮攝當知亦爾問如是五事幾內幾外答相通二種名唯是外分別生所攝故通二種真如非二種如分別正智亦爾問如是五事幾麤幾

細答三通二種真如唯細難識義故非相漸減極略義故正智唯細行細義故問如是五事幾劣幾勝答三通二種真如唯勝清淨所緣義故非從下劣勝進相義故正智唯勝真如為所行義故問如是五事幾遠幾近答一由處遠時遠故俱通二種名分別正智由時遠故皆通二種真如由二故俱非二種以無為故問如是五事幾有執受幾無執受答相通二種名分別正智無執受真如俱非二種問如是五事幾同分幾彼同分答相通二種

餘非二種唯依有色諸根建立同分彼同分
故問如是五事幾因幾非因答四是因真如
非因如因非因果非果有因非有因有果非
有果當知亦爾問如是五事幾是異熟幾非
異熟答相通二種名非異熟分別通二種真
如俱非二種正智非異熟問如是五事幾有
異熟幾非有異熟答相通二種名非有異熟
分別通二種真如俱非二種正智定非有異
熟問如是五事幾有所緣幾無所緣答相通
二種名無所緣分別正智俱有所緣真如俱

非二種如有所緣無所緣相應不相應有行
無行有依無依當知亦爾問如是五事幾有
上幾無上答四有上真如無上無為清淨所
緣義故問如是五事幾去來今幾非去來今
答四通三種真如非三種問如是五事幾欲
界繫幾色界繫幾無色界繫幾不繫答欲色
界繫三無色界繫亦爾正智一種若唯出世
間是不繫若世間出世間通繫不繫真如俱
非二種問如是五事幾善幾不善幾無記答
相及分別通三種名唯無記真如唯善清淨

善巧所緣義故非能攝生可愛果相義故正
 智唯善問如是五事幾聞所成聞所成境幾
 思所成思所成境幾修所成修所成境答相
 及分別是三種是三種境名是聞思所成是
 三種境真如唯是修所成境正智是修所成
 是三種境問如是五事幾是空是空境幾是
 無願是無願境幾是無相是無相境答相通
 三種亦三種境名非三種是二種境分別通
 三種是二種境真如非三種是空無相境正
 智通三種是空所行境若無差別總說為空

無願無相當知此中通聞思修所成爲性若
 唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所
 成爲性通世出世若唯以解脫門名而宣說
 者當知此中唯出世間修所成爲性問如是
 五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心
 增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相
 是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧
 所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別
 是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬真
 如是增上心慧所行非三種正智是增上心

慧亦心慧所行是增上戒眷屬問如是五事
幾學幾無學幾非學非無學答相及分別通
三種名唯非學非無學真如亦唯非學非無
學是無為故正智通學及無學問如是五事
幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通一切名
唯修所斷分別通見修所斷真如是不斷正
智亦唯是不斷

念住答一法念住又思惟身相真如亦修壞
緣法念住受心法相當知亦爾問緣正智為
境修幾念住答三如分別說問緣相為境當
言能捨已生未生惡不善法當言不能捨耶
答當言伏斷故捨非永害隨眠故捨如相名
分別亦爾緣真如及正智為境當言亦由永
害隨眠故捨

問是五事中思惟幾事能入世間初靜慮定
答思惟欲界所繫及初靜慮所繫相名分別
如是思惟下地所繫及第二靜慮地所繫相

名分別能入世間第二靜慮如是所餘靜慮無色如其所應當知亦爾問是五事中思惟幾事能入出世初靜慮定答即思惟欲界所繫及初靜慮地所繫相名分別真如如是乃至無所有處如其所應當知亦爾非想非非想處本性法爾唯是世間問非想非非想處所繫相當言是相耶答當言無相相亦名微細相問是五事中信等諸法用何為自性以何為所緣於何為增上得根名耶答分別為自性名相為所緣於真如正智為增上故而

得根名如根名力名亦爾問於何位中得力名耶答即信等根非不信等之所陵雜若成不雜法時轉名為力如根及力如是若得菩提支名為覺支此是世間覺支以分別為自性若依菩提支名為覺支此是出世覺支以正智為自性真如為所緣於覺悟安立諦為增上又正見等諸道支若是世間如前應知若出世間以正智為自性除諸戒支安立非安立真如為所緣於所證得一切漏盡現法樂住為增上如諸道支行迹法迹奢摩他毗

鉢舍那等當知亦爾此中行迹依鈍根利根
現法樂住已得未得差別建立若諸法迹依
能任持世俗勝義正法差別建立謂由任持
增上戒世俗正法故建立初二由任持所餘
增上心增上慧勝義正法故建立後二又由
於所緣境不散亂義故及觀察彼義故建立
奢摩他毗鉢舍那
問依能解脫相及麤重二種縛故立八解脫
於五事中用誰為自性以誰為所緣於誰為
增上答用世間出世間正智為自性初及第

二於諸色中以顯色相及真如相為所緣第
三即諸色中以攝受相及彼真如相為所緣
次四種各以自相為所緣及彼真如為所緣
最後無所緣於能引發一切聖神通功德為
增上又修觀者於諸色相及無色相為自在
障之所障故為斷彼障起此觀行諸勝處中
前四如初二解脫後四如第三解脫由諸色
相難可勝故於此事中能勝伏時於無色相
亦得勝自在又此中言勝知勝見謂諸聖者
由正作意思惟諸色真如相故得勝知見若

諸異生即不如是問若爾異生云何名勝答
 由三種想故謂於淨不淨色由展轉相待想
 展轉相待故於淨不淨色由展轉相隨想展
 轉相隨故於淨不淨色由清淨一味想想最
 後勝異生聖者二所共得又十遍處由勝處
 所緣力應知其相此中差別者亦以大種相
 為所緣及彼真如相為所緣又空識無邊處
 相為所緣及彼真如相為所緣若不爾者由
 所依止不遍滿故能依不應得成遍滿由彼
 所緣真如之相所緣境界極遍滿故得名遍

滿由勝遍滿二種勢力令諸解脫亦得清淨
 又能引發一切眾聖神通功德

音釋
 瑜伽師地論卷第七十二

羸力進切 燧徐醉切 補持伽羅梵語也
能羸也 火之木也 此云數
取趣也 伽丘迦切

瑜伽師地論卷第七十三

第三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之二

復次嗚柁南曰

思攝自性取第三 薩迦有世間 真尋思實智

密意與次第

問如是五事幾諦所攝各相四安立諦攝名
一苦諦攝分別三諦攝除滅諦真如四非安
立諦攝正智緣安立非安立諦境道諦攝

問諸相是名耶設名是相耶答諸名皆是相
有相而非名謂除名相餘四相餘隨所應當
知亦爾

問諸相皆相相耶設相相皆相耶答諸相相
皆是相有相非相相謂名等四相

問若分別相相一切名相相合相依而分別
耶設分別名相一切相相相合相依而分別
耶答應作四句有分別相相非名相相合相
依而起分別謂分別不了其名所有相相又
於諸相已拔名隨眠有分別名相非相相

合相依而起分別謂分別不了其事所有名相與上相違是俱句除上爾所相是俱非句問若思惟真如即觀真如耶設觀真如即思惟真如耶答應作四句有思惟真如非觀真如謂以分別所攝如理作意思惟真如但見真如相不見實真如乃至未至正通達位及通達後作意思惟安立真如有觀真如非思惟真如謂通達真如時由勝義故思惟其相有思惟真如亦觀真如謂通達後相續思惟非安立真如有不思惟真如亦不觀真如謂

離如理所引作意思惟諸相

問若思惟相即觀其相耶設觀其相即思惟相耶答應作四句有思惟相不觀其相謂前第二句有觀其相不思惟相謂前初句有思惟相亦觀其相謂前第四句有非思惟相亦非觀其相謂前第三句

問如是五事為攝一切法為不如是耶答如是問彼一切法當言以何而為自性答諸法自性不可言說問云何應觀彼諸法相答如幻事相非全無有譬如幻事有幻事性無象

馬車步末尼真珠金銀等性如是諸法體性
唯有名相可得無有自性差別施設顯現可
得相由相名相之自性實不可得如相如是
名名自性分別分別自性真如真如自性當
知亦爾正智由正智名正智自性實不可得
何以故於一切種隨言自性不成就故若謂
諸相自性安立即稱其量假立名言此假名
言依相而立是則於相假立名前應有彼覺
如已立名又於一相所立名言有衆多故有
差別故應有衆多差別體性是故名言依相

而立不應道理若謂諸相如名安立由名勢
力相自性起是則彼相假立名前應無自性
彼既無有假立名言亦應無有是故二種俱
成無過又假名言有衆多故有差別故應有
衆多差別體性又依他過由彼諸相但依於
他假建立故是故一切假立名言如其自性
不應道理猶如所起種種幻類譬如幻者造
作種種幻士夫類謂男女象馬熊羆等類非
彼諸類如其相貌實有體性如是諸相非稱
名言有實體性當知亦爾若謂離彼相及名

言二種和合有自性生彼於諸相或於名言
或二中間應現可得然不可得是故此計不
應道理由此因緣隨言自性於一切種皆無
所有若謂名言能顯自性亦不應理若取不
取假立名言俱有過故若取相已假立名言
便不成顯若不取相假立名言無事名言不
應道理又如前說所立名言有衆多故有差
別故則有衆多差別體性成大過失又照了
喻不相似故不應道理不相似者照了因緣
於一切事無有差別種種亦爾能取因緣名

言不爾

問不可言中不可言言既現可得是故法性
不可言說不應道理又造幻者所造種種幻
化形類雖彼形類非如其性然有種種能造
幻事如其自性是故譬喻亦不相似答正立
宗時不可言言亦已遮遣為今覺知如是義
故方便施設譬喻等故非不可相似雖假名
言非如彼性不可言義非不是有
問若諸相事假立名言則便得有若不假立
則不得有若如是者喻可相似不可言計亦

應道理若不爾者不可言計則爲唐捐答如
是由先所起八分別故於現在世三種事生
如本地分已說其相即此所生三種事故復
起分別由此道理諸雜染法展轉相續無有
斷絕由此因緣其喻相似分別假立若斷滅
時諸雜染法皆可隨滅證得聖智此是量故
不可言計亦不唐捐

問若於爾時分別假立皆悉斷滅即於爾時
相事隨遣若爾隨一獲得聖智一切相名分
別所攝情無情數內外事物皆應永滅譬如

幻者所作幻事答相等諸物或由不共分別
爲因或復由共分別爲因若由不共分別所
起無分別者彼亦隨滅若共分別之所起者
分別雖無由他分別所任持故而不永滅若
不爾者他之分別應無其果彼雖不滅得清
淨者於彼事中正見清淨譬如衆多修觀行
者於一事中由定心智種種勝解異見可得
彼亦如是
問如是五事幾是所取幾是能取答三是所
取分別正智亦是能取亦是所取問如是五

事當知幾種取所行義答略有三種一有言
有相取所行義二無言有相取所行義三無
言無相取所行義此中最初是言說隨覺者
取所行境第二是言說隨眠者取所行境第
三是於言說離隨眠者取所行境又初二
是世俗諦取最後是勝義諦取復有遠離言說
隨眠後所得取通取一切二諦所攝取所行
境謂世出世智以安立諦為所行故建立彼
智通用二諦為所行境此二種取由二因緣
應知得成世出世性謂曾得未曾得故依言

說不依言說故
問有相之取世間共成無相之取非所共成
何因何緣名無相取無因無緣不應道理答
世俗名言熏習取果是有相取世所共成能
令雜染勝義智見熏習取果是無相取非所
共成能令清淨是故此二有因有緣如眼若
有翳等過患便有髮毛輪等翳相現前可得
若無彼患便不可得但有自性無顛倒取問
於無相界若取其相非無相取若無所取亦
不得成無相之取若爾云何名無相取答言

說隨眠已遠離故此取雖復取無相界不取相故成無相取問若無構獲云何成取答雖不構獲諸相差別有所增益然取無相故得成取問若無構獲無所增益此取相狀云何可知答取勝義故取無相故五種事相皆可顯現以為其相問若不明可立為取何故不計諸取滅無答滅無無有修作義故非修觀者依於滅無有所修作問若爾云何證知其相答自內證智之所證知問若爾何不如其所證如是記別答此為所證非諸名言安

足處故

問若先無有知無相智由無有故亦無數習無相智義無數習故知無相智既無其因應不得生答有相亦得為無相因隨順彼故如世間智為緣生出世智有漏智為緣生無漏智有心定為緣生無心定此亦如是第三問苦等諸智世尊說為得清淨因若苦等智於苦等諦分別苦等應成有相若不分別苦等諸智便非是有彼無有故云何能得畢竟清淨答由無相智增上力故於諸諦中極善

清淨通世出世分別智生即名已斷所斷煩惱其無相智是苦等智因正能斷滅所斷煩惱於此因中假立界名即假說此為苦等智是故無過

問先說所取是能取果即此能取當言何果答此二展轉更互為果

問若所知境無常積集相續無量多不現見云何修觀行者緣彼為境及令轉滅答於彼聞思增上力故得三摩地由彼因緣今三摩地五種境界影像現前即緣此事以為境界

除遣此故彼得轉滅

問除遣五種所知境界當言何相答無上轉依無為涅槃以為其相云何為涅槃謂法界清淨煩惱眾苦永寂靜義非滅無義問若唯煩惱眾苦永寂名為涅槃何因緣故非滅無義答如外水界唯離渾濁得澄清性非離濁時無澄清性又如真金唯離剛強得調柔性非離彼時無調柔性又如虛空唯雲霧等翳障寂靜得清淨性非彼無時其清淨性亦無所有此中道理當知亦爾云何名為法界清

淨謂修正智故永除諸相證得真如譬如有人於眠夢中自見其身爲大暴流之所漂溺爲欲越渡如是暴流發大精進即由發起大精進故欸然便覺既得覺已於彼暴流都無所見除相道理當知亦爾問爲即於此言說隨眠正斷滅時諸相除遣爲斷滅已後方除遣答斷時遣時平等平等如稱兩頭低昂道理又如畫像采色壞時形相隨滅亦如醫等過患愈時髮毛輪等相亦隨遣愈時遣時平等平等此中道理當知亦爾

問修觀行者云何除遣所緣境相答由正定心於諸所知境界影像先審觀察後由勝義作意力故轉捨有相轉得無相此無相轉復有五位一少分位二遍滿位三有動位四有加行位五成滿位問如是成滿其相云何答不爲一切煩惱一切灾橫所陵雜故究竟無惱清淨所依說名成滿即此又是善清淨真實義所行一切現量所行一切自在所行問於此成滿建立幾乘齊何時證答隨三種根差別證故建立三乘然彼二乘用阿耨多羅

三藐三菩提乘以為根本又彼二乘隨緣差別隨所成熟無決定故證得時量亦不決定其最後乘要經三種無數大劫方可證得依斷三種麤重別故何等名為三種麤重一惡趣不樂品在皮麤重由斷彼故不往惡趣修加行時不為不樂之所間雜二煩惱障品在肉麤重由斷彼故一切種極微細煩惱亦不現行然未永害一切隨眠三所知障品在心麤重由斷彼故永害一切所有隨眠遍於一切所知境界無障礙智自在而轉

復次云何立聲聞乘謂三因緣故一變化故二誓願故三法性故變化故者謂隨彼彼所化勢力如來化作變化聲聞誓願故者謂有補特伽羅於聲聞乘已發誓願即建立彼以為聲聞法性故者謂有補特伽羅本性已來慈悲薄弱於諸苦事深生怖畏由此二因於利他事不深愛樂非為是事樂處生死彼由安住此法性故立為聲聞又覺法性故謂於一切安立諦中多分修習怖畏行轉由此因緣證得圓滿如聲聞乘獨覺亦爾出無佛世

而證正覺與此差別即上相違三因緣故應
知菩薩

復次云何聲聞失壞正法及毗柰耶謂有聲
聞計唯無有煩惱燒然名為寂滅生大怖畏
謂我當斷我當永壞我當無有譬如有人身
嬰熱病於無病中都無識別謂病愈時舉體
隨滅便生怖畏我寧不脫如是熱病是名失
壞由此譬喻失壞聲聞當知亦爾

復次云何菩薩失壞大乘謂有菩薩聞一切
法甚深無性即執一切煩惱燒然自性本無

謂已無有生死重病譬如有人於己身中所
生熱病謂為無病於此熱病不能解脫名為
失壞由此譬喻失壞菩薩當知亦爾

問如是五事幾是薩迦耶幾非薩迦耶答相
通二種一是薩迦耶一非薩迦耶真如俱不
可說如薩迦耶有及世間當知亦爾問如是
五事四種真實此中何事攝幾真實答世間
所成真實道理所成真實三事所攝煩惱障
淨智所行真實所知障淨智所行真實二事
所攝問如是五事四種尋思此中何事攝幾

尋思答如理作意相應分別總攝四種問如是五事四種如實遍智此中何事攝幾如實遍智答一切皆是正智所攝

問世尊依何密意說一切法皆無有二答即依如是所說五事由俗自性說無自性由別別相說有自性

問世尊依何密意說一切法皆無自性答由依彼彼所化勢力故說三種無自性性一相無自性性二生無自性性三勝義無自性性云何相無自性性謂一切法世俗言說自性

云何生無自性性謂一切行眾緣所生緣力故有非自然有是故說名生無自性性云何勝義無自性性謂真實義相所遠離法此由勝義說無自性如觀行苾芻於大骨聚生假勝解不能除遣於此骨聚勝義無自性想恒無間轉如是應知勝義無自性性此中五事非由相無自性性故說無自性然由生無自性性故勝義無自性性故隨其所應說無自性謂相名分別正智皆由二種無自性性真如不由無自性性說無自性是故世尊依此

審意於伽他中說如是言我說一諦更無第
二問世尊依何密意說一切法無生無滅本
來寂靜自性涅槃答依相無自性性說如是
言問世尊依何密意說一切法等於虛空答
亦依相無自性性說如是言問世尊依何密
意說一切法皆如幻等答依生無自性性勝
義無自性性說如是言問世尊依何密意說
等隨觀色乃至識有無常耶答依相無自性
性說如是言何以故欲說等隨觀常無有故
說等隨觀有無常問世尊依何密意說等隨

觀色乃至識皆有苦耶答依生無自性性及
勝義無自性性說如是言問世尊依何密意
說等隨觀即彼皆空答即依生無自性性勝
義無自性性諸法由遠離相無自性性說如
是言如依遠離性說彼為空依異相性說為
無我當知亦爾問世尊依何密意說色乃至
識如理觀故審思慮故乃至觀彼非有顯現
答依相無自性性說如是言問世尊依何密
意說彼虛偽不實顯現答依生無自性性及
勝義無自性性說如是言問世尊依何密意

說如是言是故今者應知是處謂於是中眼
永寂滅遠離色想乃至意永寂滅遠離法想
答都不依於無自性性說如是言問世尊依
何密意說由彼故於一切處遣一切想帝釋
天等亦不能知彼依何處而起靜慮答都不
依於無自性性說如是言問世尊依何密意
說能隨順喜憂捨處眼所識色乃至意所識
法中無諦無實無顛倒無不顛倒復說有
聖出世間諦答依於一切無自性性或不依
於無自性性說如是言問世尊依何密意說

靜慮者靜慮境界諸佛諸佛境界皆不可思
議答依於一切無自性性或不依於無自性
性說如是言

問如是五事何緣最初建立其相乃至最後
建立正智答若無其事施設於名不應道理
故此次第施設於名由此名故施設自性施
設差別故此次第施設分別由分別故或分
別相或分別名或俱分別由此三法顯雜染
品次第圓滿從此乃容修清淨品謂即觀彼
所有雜染諸法真如由正智故能正觀察能

得清淨由此二種顯清淨品次第圓滿是故
顯示如是次第

如是於真實義分中已說事決擇若欲了知

真實義者於三自性復應修觀唵陀南曰

總舉別分別 緣差別依止 亦微細執著

如名等執性

云何名為三種自性一遍計所執自性二依

他起自性三圓成實自性云何遍計所執自

性謂隨言說依假名言建立自性云何依他

起自性謂從眾緣所生自性云何圓成實自

性謂諸法真如聖智所行聖智境界聖智所
緣乃至能令證得清淨能令解脫一切相縛
及麤重縛亦令引發一切功德

問遍計所執自性緣何應知答緣於相名相
屬應知問依他起自性緣何應知答緣遍計

所執自性執應知問圓成實自性緣何應知
答緣遍計所執自性於依他起自性中畢竟

不實應知世尊於餘經中說緣不執著遍計
所執自性應知此性者依得清淨說不依相

說今此義中當知依相說

問遍計所執自性有幾種答略有五種一遍計義自性二遍計名自性三遍計雜染自性四遍計清淨自性五遍計非雜染清淨自性云何遍計義自性謂有四種一遍計自相二遍計差別相三遍計所取相四遍計能取相

第十三

遍計自相者謂遍計此事是色自性乃至此事是識自性此事是眼自性乃至此事是法自性遍計差別相者謂遍計此色是可意此色是不可意此色是非可意非不可意此色是有見此色是無見此色是有對此色是無

對此色是有漏此色是無漏此色是有為此色是無為如是等類差別道理遍計此色所有差別如色如是餘蘊一切處等當知亦爾遍計所取相者謂遍計此色是眼所取此是耳鼻舌身意所取又復遍計此受想行識是欲界意所取此是色界意所取此是無色界意所取此是不繫意所取遍計能取相者謂遍計此色是色能取此色是聲香味觸法能取又復遍計此受想行識是色能取此是聲香味觸法能取

云何遍計名自性謂有二種一無差別二有差別無差別者謂遍計一切法所有名有差別者謂遍計此名為色此名為受此名為想此名為行此名為識如是等類無量無數差別法中各各別名

云何遍計雜染自性謂遍計此色有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應又復遍計此受此想此行此識有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應

云何遍計清淨自性謂與上相違當知其相云何遍計非雜染清淨自性謂遍計此色是所取此是能取此受想行識是所取此是能取又於一切無記法中遍計所有無記諸法復次遍計所執自性當知復有五種一依名遍計義自性二依義遍計名自性三依名遍計名自性四依義遍計義自性五依二遍計二自性

云何依名遍計義自性謂遍計此色事名有色實性此受想行識事名有受想行識實性

云何依義遍計名自性謂遍計此事名色或不名色此事名受想行識或不名受想行識云何依名遍計名自性謂不了色事分別色名而起遍計不了受想行識事分別受想行識名而起遍計

云何依義遍計義自性謂不了色名由不了名分別色事而起遍計不了受想行識名由不了名分別受想行識事而起遍計

云何依二遍計二自性謂遍計此事是色自性名之為色此事是受想行識自性名受想

行識

復次遍計所執自性執當知略有二種一加行執二名施設執加行執當知復有五種一貪愛加行故二瞋恚加行故三合會加行故四別離加行故五捨隨與加行故名施設執當知復有二種第三一非文字所作十五二文字所作非文字所作者謂執此為何物云何此物此物是何此物云何文字所作者謂執此為此物此物如是或色乃至或識或有為或無為或常或無常或善或不善或無記如是等

復次微細執著當知五種一於無常常執二於苦樂執三於不淨淨執四於無我我執五於諸相中遍計所執自性執

復次由五因緣當知愚夫如名如言於所詮事執有自性所以者何謂因問言此事用何以爲自性答言此事是色自性非是色名或答言此事是受想行識自性非受想行識名復次獨處空閑精勤觀察諸法自相共相尋思此事是色相非色名或尋思此事是受想行識相非受想行識名復次於此色事尋求

色相不能得時便生不樂非求色名不能得時或於此受想行識事尋求受想行識相不能得時便生不樂非求受想行識名不能得時

復次語於名轉名於義轉此中若名能顯自相義非此能顯差別相義非此能顯所取相義非此能顯能取相義或名乃至能顯能取相義非此能顯乃至自相義若即彼名於自相義轉亦於乃至能取相義轉者此餘諸名各別行解隨義而轉應不可得此不應理如

是復於各別義轉所有名中若名於自相義轉乃至若名於能取相義轉此名爲於有義轉耶爲於無義轉耶於有義轉且不應理此不應理如前觀五事中已辯若於無義轉者是則此名於無相義轉其理便至若於無相第十義轉此非有義第十但能顯示自所增益若取增益即是執著是故如名如言於所詮事執著自性道理成就

復次一切愚夫於諸相中名言所縛故當知如名如言於所詮事長執自性問何緣故知

於諸相中名言所縛答由理教故云何由理謂若離名言於諸事中喜樂不可得故若名言俱於諸事中喜樂可得故是一道理又復展轉相依而生何以故事爲依止名言得生名言爲依事可得生故謂諸世間要依有事方得生起名言分別非於無事起此分別如是當知事爲依止名言得生如靜慮者內靜慮時如如意名言作意思惟如是如是有所知事同分影像生起方便運轉現在前故如是當知名言爲依事可得生又於名言修對

治時若安置心於無相界一切諸相皆不現
前若不安心於無相界不隨所欲便為諸相
漂轉其心由此道理當知於相名言是縛云
何由教如世尊說

愚昧思凡夫 於相為言縛 牟尼脫言縛

第三

十七

於相得自在 清淨見行者 安住於真智
於自性無得 不見彼所依 由真智清淨
說彼為真明 二執不相應 故號為無二
又如異生於諸蘊中善知無我雖觀蘊中所
建立我但是假有非不於彼我執隨轉由彼

隨眠未永斷故此中道理當知亦爾

瑜伽師地論卷第七十三

音釋

熊羆 熊胡弓切 羆並猛獸也 翳 於計切 障也 搆 古候切 合
集 也 漂溺 漂匹遙切 浮也 暴 博報切 急也 低昂 低
五剛切 舉也

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第七十四

第四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之三

復次嗚柁南曰

攝無性知等 密意等所行 通達與隨入

差別依為後

問三種自性相等五法初自性五法中幾所

攝答都非所攝問第二自性幾所攝答四所

攝問第三自性幾所攝答一所攝問若依他

起自性亦正智所攝何故前說依他起自性
緣遍計所執自性執應可了知答彼意唯說
依他起自性雜染分非清淨分若清淨分當
知緣彼無執應可了知

復次三種自性三種無自性性謂相無自性
性生無自性性勝義無自性性由相無自性
性故遍計所執自性說無自性由生無自性
性故及勝義無自性性故依他起自性說無
自性非自然有性故非清淨所緣性故唯由
勝義無自性性故圓成實自性說無自性何

以故由此自性亦是勝義亦一切法無自性性之所顯故

問三種自性幾應遍知答一切問幾應永斷答一問幾應證得答一

復次由此三種自性一切不了義經諸隱密義皆應決了謂諸如來秘密語言及諸菩薩隨無量教秘密語言所有要義皆由如是三種自性應隨決了

問如經中說無上法忍云何建立答由三自性而得建立謂由遍計所執自性故立本性

無生忍由依他起自性故立自然無生忍由圓成實自性故立煩惱苦垢無生忍當知此忍無有退轉

復次三種解脫門亦由三自性而得建立謂由遍計所執自性故立空解脫門由依他起自性故立無願解脫門由圓成實自性故立無相解脫門

問遍計所執自性何等智所行為凡智耶為聖智耶答都非智所行以無相故問依他起自性何等智所行答是二智所行然非出世

聖智所行問圓成實自性何等智所行答唯
聖智所行

問諸觀行者通達遍計所執自性時當言行
於相耶當言行於無相耶答若以世間智而
通達時當言行於相若以出世智而通達時
當言行於無相如遍計所執自性依他起自
性圓成實自性當知亦爾

問若觀行者如實悟入遍計所執自性時當
言隨入何等自性答圓成實自性問若觀行
者隨入圓成實自性時當言除遣何等自性

答依他起自性

問遍計所執自性有幾種答隨於依他起自
性中施設建立自性差別所有分量即如其
量遍計所執自性亦爾是故當知遍計所執
自性無量差別又於依他起自性中當知有
二種遍計所執自性執一者隨覺二者串習
習氣隨眠

問依他起自性有幾種答當知如相品類差
別復有二種依他起自性一遍計所執自性
執所起二即彼無執所起

問圓成實自性有幾種答於一切處皆一味
故圓成實自性無有安立品數差別

問遍計所執自性當言何所依止答當言依
止三事謂相名分別問依他起自性當言何
所依止答當言即依遍計所執自性執及自
等流問圓成實自性當言何所依止答當言
無所安住無所依止

復次盟柁南曰

若無有作業 微細等無體 生執等了知
染苦喻分別

問若無遍計所執自性當有何過答於依他
起自性中應無名言無名言執此若無者應
不可知雜染清淨

問若無依他起自性當有何過答不由功用
一切雜染皆應非有此若無者應無清淨而
可了知問若無圓成實自性當有何過答一
切清淨品皆應不可知

問遍計所執自性能為幾業答五一能生依
他起自性二即於彼性能起言說三能生補
特伽羅執四能生法執五能攝受彼二種執

習氣麤重問依他起自性能為幾業答亦五
一能生所有雜染法性二能為遍計所執自
性及圓成實自性所依三能為補特伽羅執
所依四能為法執所依五能為二執習氣麤
重所依問圓成實自性能為幾業答亦五由
是二種五業對治生起所緣境界性故
問遍計所執自性當言微細當言麤耶答當
言微細如微細難見難了當知亦爾問依他
起自性當言微細當言麤耶答當言是麤然
難見難了問圓成實自性當言微細當言麤

耶答當言極微細如極微細極難見極難了
當知亦爾

問此三自性幾是無體能轉有體答一問幾
是有體能轉有體無體答一問幾是有體而
非能轉答一

問此三自性幾是不生能生於生答一問幾
是生能生生不生答一問幾是非生不能生
生及不生答一

問遍計所執自性執無執相云何應知答此
有二種一彼覺悟執或無執二彼隨眠執或

無執若由言說假立名字遍計諸法決定自性當知是名彼覺悟執若善了知唯有名者知唯名故非彼諸法有決定性當知是名於彼無執若未拔彼習氣隨眠當知於彼有隨眠執乃至未捨習氣麤重若永斷已當知無執問依他起自性執無執相云何應知答若由遍計所執自性覺悟執故復遍計彼所成自性是名初執若善了知唯有衆相不遍計彼所成自性是名無執若於相縛未永拔者於諸相中有所得時名第二執若於相縛已

永拔者於無相界正了知故於相無得或於後時如其所有而有所得當知無執問圓成實自性執無執相云何應知答此無有執此界非執安足處故若於此界未得未觸未作證中起得觸證增上慢者當知即是遍計所執及依他起自性上執問遍計所執自性當云何知答當正了知唯有其名唯遍計執無相無性無生無滅無染無淨本來寂滅自性涅槃非過去非未來非現在非繫非離繫非縛非解脫非苦非樂非

不苦不樂唯是一味遍一切處皆如虛空以如是等無量行相應正了知遍計所執自性問依他起自性當云何知答當正了知一切所詮有為事攝云何一切所詮事耶所謂蘊事界事處事緣起事處非處事根事業事煩惱事隨煩惱事生事惡趣事善趣事產生事色類事四大王眾天事乃至他化自在天事梵眾天事乃至色究竟天事空無邊處事乃至非想非非想處事隨信行事隨法行事順決擇分善根事見道事修道事預流果事乃

至阿羅漢果事獨覺事等正覺事滅相受事到彼岸事念住事乃至支道事靜慮無量無色定事修想事修隨念事解脫勝處遍處事力無所畏願智不護念住大悲永害習氣諸相隨好一切種妙智一切不共佛法事又當了知同於幻夢光影谷響水月影像及變化等猶如聚沫猶如水泡猶如陽焰猶如芭蕉如狂如醉如害如怨如飲屎友喻如假子喻毒蛇篋是空無願遠離無取虛偽不堅如是等類差別無量問圓成實自性當云何知答

當正了知如先所說差別知相所謂真如實
際法界如是等類無量差別復當了知所餘
差別謂無形色不可觀見無所依住無所攀
緣不可顯現不可了別不可施為不可宣說
離諸戲論無取無捨如是等類差別無量

問此三自性幾自非染能令他染答一問幾
唯自染答一問幾自清淨令他清淨答一如
染當知苦亦爾

問遍計所執自性何以爲喻答譬如虛空問
依他起自性以何爲喻答如害如怨問圓成

實自性以何爲喻答譬如無盡大寶伏藏問
遍計所執自性由何故遍計答由依他起自
性故問依他起自性由何故依他答由因緣
故問圓成實自性由何故圓成實答由一切
煩惱衆苦所不染雜故又由常故

問如說能取真實義慧是無分別云何應知
無分別相爲由不作意故爲由超過彼故爲
由無所有故爲由是彼性故爲由於所緣境
作加行故若由無作意故者彼與如理作意
相應不應道理熟眠狂醉應成此過若由超

過彼故者云何不與聖教相違如說三界所有諸心心所皆是分別若由無所有故者云何此慧非成非心法若由是彼性故者云何此慧非成色自性及非貫達相若由於所緣境作加行故者云何不謗無分別慧離加行性若如是等皆不應理云何當知無分別慧答於所緣境離加行故此所緣境離有無相諸法真如即此亦是離諸分別由先勢力所引發故雖離加行若於真如等持相應妙慧生時於所緣相能現照取是故此慧名無分

別如是已說真實義分決擇由五因緣當知菩薩所有威德不可思議何等為五一者菩薩所有威德超過一切尋思境故二者菩薩所有威德世間譬喻不可得故三者菩薩所有威德唯繫屬善磨瑩心故四者菩薩所有威德與不定地心一向不同分故五者菩薩所有威德一向繫屬定地心故復次於大乘中有十法行能令菩薩成熟有情何等為十謂於大乘相應菩薩藏攝契經等法書持供養惠施於他若他正說恭敬聽

聞或自翫讀或復領受受已廣音而爲諷誦
或復爲他廣說開示獨處空閑思量觀察隨
入修相問如是十種法行幾是能生廣大福
德道答一切問幾是加行道答一謂第九問
幾淨障道答一謂第十如是種類餘決擇文
更不復現

復次如聞所成地攝大乘中說大菩提由五
種相應當了知謂自性故功能故方便故轉
故還故而未分別今當解釋

云何大菩提自性謂勝聲聞獨覺轉依當知

此轉依復有四種相一生轉所依相二不生
轉所依相三善觀察所知果相四法界清淨
相生轉所依相者謂佛相續出世間道生轉
所依若不爾不得此轉依此道應當不生不
轉若遠離彼而有此事未轉依時先應有此
不生轉所依相者謂一切煩惱及諸習氣不
生轉所依若不爾不得此轉依一切煩惱及
諸習氣便有衆緣和合不生不轉應不可得
善觀察所知果相者謂此轉依是善通達所
知真實所知真如果若不爾諸佛自性應更

觀察更有所斷更有所滅法界清淨相者謂此轉依已能除遣一切相故是善清淨法界所顯若不爾此應無常應可思議然此轉依是常住相不可思議

復次此不可思議說名無二由五種相應當了知一由自性故二由處故三由往故四由一性異性故五由成所作故

云何由自性故不可思議謂或即色或離色如是不可思議或即受想行識或離受想行識如是不可思議或即地界或離地界如是

不可思議或即水界火界風界或離水界火界風界如是不可思議或即眼處或離眼處如是不可思議或即耳鼻舌身意處或離耳鼻舌身意處如是不可思議或有或非有如是不可思議

云何由處故不可思議謂或在欲界或離欲界如是不可思議或在色界無色界或離色界無色界如是不可思議或在人中或離人中或在天上或離天上如是不可思議或在東方或離東方或在南西北方上下方維或

離南西北方上下方維如是不可思議

云何由住故不可思議謂安住如是如是色類樂住如是不可思議安住如是如是色類奢摩他住如是不可思議安住有心住如是不可思議安住無心住如是不可思議安住如是色類天住梵住如是不可思議

云何一性異性不可思議謂一切佛同安住一無漏界中為是一性為是異性如是不可思議

云何成所作故不可思議謂如是如是如來同界同智勢力勇猛住無漏界依此轉依能作一切有情義利如是不可思議此復二因緣故當知不可思議謂離言說義故及過語言道故不可思議又出世間故無有世間能為譬喻是故不可思議

云何功能謂若略說有十自在說名功能謂壽自在等如本地分已說

云何加行謂若略說有四種化說名加行一未成熟有情今成熟故作菩薩行化二已成

熱有情令解脫故於三千大千世界百拘胝
贍部洲中同於一時方便攝受如來之化三
即為彼所化有情作聲聞化四即為彼所化
有情作獨覺化當知一切諸佛世尊於此四
種變化事中遍十方界功能無礙

云何為轉當知此轉略有二種一權時轉二
畢竟轉權時轉者謂諸有情乃至未成熟未
解脫來諸佛世尊有變化轉畢竟轉者謂如
無盡不可思議諸佛自性大光明轉如是能
作一切有情所作事轉

云何為還當知此還亦有二種一權時還二
畢竟還權時還者謂所化有情已成熟已解
脫故從此無間諸佛世尊現般涅槃非畢竟
滅畢竟還者當知煩惱及諸習氣畢竟盡故
彼所依處眾苦亦盡

云何能讚歎者於如來所能作十一饒益謂隨所
讚歎但行自利非由讚歎於如來所有異所
作猶如造瓶何以故如來隱善極少欲故
復有二種於如來所稱揚讚歎甚希奇法一
令讚歎者純行自利生無量福二於遠離一

切所求諸如來所而作饒益謂於如來所如
如讚歎如是如是攝受自利如如攝受自利
如是如是名以供養攝受如來由此因緣生
極廣大無盡福聚又諸如來有二種事一不
可意事二可意事

復次由六種相當知略攝如來功德一圓滿
二無垢三不動四無等五能作有情利益事
業六功能

云何圓滿謂諸如來成就三界及出世間一
切功德彼出世間所有功德超過一切語言

行路是故如來一切歌詠所不能及由此因
緣彌應讚歎

云何無垢謂諸功德有七種垢一欲二見三
疑四慢五憍六隨眠七慳彼於如來一切永
無何以故由諸如來所有功德不求他知謂
欲今他知我成就如是功德又於此德無執
著見又於此德無有疑惑為功德耶為過失
耶又不以己所有功德與他校量又不觀己
所有功德憍醉掉舉生欣生喜非彼功德為
諸煩惱之所隨眠永害煩惱并習氣故又於

功德無慳悋心謂勿令他同所證得

云何不動謂諸外道不能動故一切魔軍不能動故一切盜賊不能奪故一切親屬不能壞故一切國王不能壞故火水風大不能變故壽命雖盡亦無退故由諸如來功德無盡是故不動

云何無等謂諸如來所有功德極廣大故極尊勝故極衆多故大威力故若淨不淨一切有情無與等者是故無等

云何能作有情利益事業謂捨所得廣大無

罪所有安樂方便示現利他加行是故能作利益他事

云何功能謂於所作利有情事不待作願而圓證故彼加行智為親屬故於彼恒時而專志故

復次由五因緣當知諸天非所歸依何等為五一由形相故二由自性故三由作業故四由法爾故五因果故

云何諸天由形相故非所歸依謂由不現見無交議故由形暴惡有怖畏故由習放逸有

貪愛故由捨利他無悲愍故由不了知作與不作於真實義不通達故

云何如來由形相故是真歸依謂由現見有交議故由形憺怕無怖畏故由無縱逸離貪愛故由常不捨利有情事有悲愍故由善了知作與不作於真實義善通達故復由五相唯有如來是真歸依何等為五一為利益一切有情取菩提故二能善轉正法眼故三於恩怨諸有情所等心利故四捨一切家宅親屬攝受貪愛根寂靜故五能善解一切疑故

云何諸天由自性故非所歸依謂彼諸天漏所隨故性非調善能調御他不應道理如來永離一切漏故其性調善故能調御一切有情云何諸天由作業故非所歸依謂彼諸天受用諸欲安住為業損害有情惡業可得如來廣大無垢靜慮安住為業能作有情利益為業

云何諸天由法爾故非所歸依謂諸世間及出世間吉祥盛事一切皆依自功力故若離功力雖於諸天極申敬事亦不能得雖不敬

事但作功力必能得故

云何諸天由因果故非所歸依謂諸天身為由能感天業所得為由供養諸天故得為無因得若由能感天業得者但應歸依自所作業非彼諸天若無因得應歸無因不應歸天若由供養諸天故得此諸天身為當但用供養為因為天為俱若唯供養天應唐捐隨所供養應感天身若但由天供養徒設雖不供養天應令彼獲得天身若言俱由謂以供養攝降諸天隨所思願皆令果遂若爾七種所

思果遂不決定故不應道理謂供養緣於所攝受諸信解者於信解緣於信解事於能往趣最勝天身於能果遂最勝富樂於能滅壞阿素洛等所有怨敵及於徙沒

復次有四清淨一名清淨二語清淨三自性清淨四形相清淨第又此形相有大威德斷諸疑網能善記別難化能化天人所歸善言誨導證出離性制諸外道

復次云何當知色等想事色等施設是假名有非實物有謂諸名言熏習之想所建立識

緣色等想事計為色等性此性非實物有非
 勝義有是故如此色等想法非真實有唯是
 遍計所執自性當知假有若遣名言熏習之
 想所建立識如其色等想事緣離言說性當
 知此性是實物有是勝義有此中道理言論
 成立如菩薩地應知若諸名言熏習之想所
 建立識緣遍計所執自性為境即說此性非
 內非外非二中間少有可得非已生非當生
 非正生非已滅非當滅非正滅本來寂靜自
 性涅槃何以故此唯假有非勝義有故若離

名言諸法自性當知此性凡夫所生邪執為
 緣已生當生正生已滅當滅正滅若未永斷
 未遍知便成雜染若已永斷已遍知乃成清
 淨復有四法能令菩薩攝正多聞謂多聞持
 多聞證多聞果多聞淨如其次第菩提願事
 善友思擇力住空閑應知其相第十
 問諸菩薩意樂界云何答於諸佛法信解性
 所顯故問諸菩薩增上意樂界云何答於諸
 佛法信解有德所顯故問諸菩薩勝解界云
 何答於諸佛法信解可得所顯故問諸菩薩

愍云何答於苦現前諸有情所隨生愍傷故
問諸菩薩悲云何答於苦因現前諸有情所
隨生悲哀故問諸菩薩慧云何答於所知境
通達如所有性故問諸菩薩智云何答於所
知境通達盡所有性故

復有三種思惟過患謂不究竟思惟非處思
惟顛倒思惟

復次如諸菩薩所行惠施當知此施由七種
相乃得清淨謂施物清淨戒清淨見清淨心
清淨語清淨智清淨垢清淨如是清淨當知

一切皆有十相

云何施物清淨十相一廣大施謂衆多差別
故二平等施謂無增無減故三應時施謂當
彼所樂故四上妙施謂色等具足故五清淨
施謂非不淨物所雜穢故六如法施謂無罪
相應故七隨樂施謂隨求者所愛樂故八利
益施謂隨彼所宜故九或頓或漸施謂觀彼
求者故十無間施謂無斷絕故
云何戒清淨十相一發勤精進所獲財物而
用惠施二自手臂力所致財物而用惠施三

離垢汙物而用惠施四如法而施五如法所得而用惠施六息除諸惡而行惠施七調伏諸根而行惠施八殷重恭敬而行惠施九自手而施十於已僕從先行恩養然後惠施他來求者

云何見清淨十相第十一不計度我能行施施為我所而行惠施二不將已校量於他謂我是勝是等是劣而行惠施三不觀他當有反報而行惠施四不觀察當來勝有殊妙富樂而行惠施五不觀施全無有果而行惠施六不

觀施不相似果而行惠施七不觀施有顛倒果而行惠施八不觀殺害為伴侶善而行惠施九不觀奇變吉祥之相而行惠施十不為世間聲譽稱讚而行惠施

云何心清淨十相一憐愛心而行惠施謂任自性於諸有情二珍寶心而行惠施謂於施所三平等心而行惠施謂於怨親及中庸所四調伏垢心而行惠施謂於慳垢及蓄積垢當知不施於他名為慳垢自不受用名蓄積垢五欣樂心而行惠施謂由七相一於未來

求者發喜樂心故二於已來求者初見便生
淨信心故三於正施時生悅豫心故四生靜
定心故五生無足心故六生不惱害意趣心
故七施已無追悔心故六忍辱心而行惠施
謂於求者強遮障中能堪忍故及無厭倦故
七以慈心而行惠施謂於惱害者八以悲心
而行惠施謂於有苦者九以喜心而行惠施
謂於有功德者十以捨心而行惠施謂於親
友所

彼若至時稱善來進三遠離攀筮平面而視
舒顏含笑先言問訊四以柔軟言共申談論
安慰乞者五從此無間言當施汝可愛財物
欣慶斯施六正發施言吾今惠汝七彼若遮
障從容分布不出麤言八於乞求者若對若
背不毀不訾亦無論說九若無施物正言辭
謝許得隨與十於乞求者終不對面呵責驅
逐輕笑戲弄亦不令其改容懷愧
云何智清淨十相一由惠施智清淨二由求
者智清淨三由施物智清淨四由施加行智

清淨五由以施成熟有情智清淨六由方便
善巧智清淨七由諸欲過患智清淨八由除
垢智清淨九由於支遠離攝受智清淨十由
隱覆六方智清淨

一由惠施智清淨者謂於施異名於施體相
於施訓辭於施差別皆如實知而行惠施二
由求者智清淨者謂於一切有情皆住福田
覺而行惠施於諸勝劣有得有失怨恩等所
能善了知隨來求者所樂差別而行施故又
先以諸所施財物遍於一切有情之類意樂

而捨若諸求者自然取時皆生隨喜

三由施物智清淨者謂於一切工巧業處智
善巧故速疾能集所有財物而用惠施或由
善根之所攝受謂於前生或現法受所感財
物而用惠施或發神通或由法受所致財物
而用惠施或他積集所有財物而用惠施如
勸導他或任彼務

四由施加行智清淨者謂於施加行能善了
知不令求者身心勞倦自心無染而行惠施
善能分布施來求者施貧匱者施無依者施

惡行者施妙行者施自僕從請若貧之中財
大財隨其所應如軌行施非不如軌五由施
成熟有情智清淨者謂善了知施能成熟諸
有情已而行惠施以所施物與諸大衆普共
行施亦令大衆生無量福又於貧窮樂行施
者以已財物分布與之令其行施或有不貧
內懷慳悋雖欲惠施而不能用自財布施即
以財物與之令施或於佛法及僧田中欲有
所作便以財物棄捨與之令彼造作由此因
緣於二門中生無量福

六由方便善巧智清淨者謂或由教導令行
惠施或強力逼令行惠施或領彼恩令行惠
施或由生故令行惠施或由神力而行惠施
七由諸欲過患智清淨者謂於諸欲所有過
患如實知已而行惠施謂於苦蘊中或時了
知二種過患第四一者現法二者後法十九或時了知
五種過患謂如五種過患經說或時了知六
種過患謂此諸欲是怖增語如是等類廣說
如經或時了知七種過患謂知諸欲無常虛
偽誑妄失法譬如幻事惑亂愚夫或時了知

八種過患謂知諸欲如朽骸骨如經廣說乃至猶如樹端熟果

八由除垢智清淨者謂於除遣十四垢業如實知已而行惠施此如尸佉落迦經說

九由於友遠離攝受智清淨者謂能善知遠離四種惡友攝受四種善友而行惠施此亦如尸佉落迦經說

十由隱覆六方智清淨者謂隱覆六方而行惠施此亦如尸佉落迦經說

云何垢清淨十相一遠離懈怠垢而行惠施

謂或內或外或近或遠或身疲倦或不疲倦或身羸劣或不羸劣而常惠施

二遠離貪垢而行惠施謂於財物三遠離瞋垢而行惠施謂於求者四遠離癡垢而行惠施謂於因果

五遠離障垢而行惠施言障垢者謂四種障一不串習二匱乏三耽湏四觀果六善分布而行惠施此即遠離非道理垢謂貧乏者於自僕從若中財者即於彼所及貧苦所若大財者即於彼所亦於其餘來求者所

七由圓滿而行惠施此即遠離諸減少垢謂
事圓滿意樂圓滿事圓滿者復有七相一施
資產事二施國土事三施有情事四施莊嚴
事五施舍宅事六施居處事七施內身事意
樂圓滿者謂於內身及外財寶獲得自性無
著意樂

八由清淨而行惠施此即遠離不清淨垢謂
由十種清淨即無著無取等如本地分廣說
九善觀察而行惠施此即遠離惡慧垢謂觀
察施物觀察意樂觀察其由觀察施物者謂

觀察受用勝於積聚觀察惠施勝於受用何
以故若唯積聚不能自益不能益他非現法
利非後法利若諸菩薩唯自受用名自饒益
非饒益他名現法利非後法利若諸菩薩能
行惠施便自發生廣大歡喜名自饒益名饒
益他名現法利名後法利觀察意樂者當知
意樂略有四種一於因中無倒意樂二於果
中無著意樂三於有情悲愍意樂四於一切
智智圓滿意樂由如是等諸意樂故而行惠
施觀察由者當知略由五相一於是處乞求

瑜伽師地論卷第七十五

第五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗柰耶略有三聚初律儀戒
毗柰耶聚如薄伽梵為諸聲聞所化有情略
說毗柰耶相當知即此毗柰耶聚云何攝善
法戒毗柰耶聚謂諸菩薩於攝善法戒勤修
習時略於六心應善觀察何等為六一輕憊
心二懈怠俱行心三有覆蔽心四勤勞倦心

五病隨行心六障隨行心若諸菩薩於善法
中所有輕心無勝解心及陵憊心名輕憊心
若有懶惰憊醉放逸所纏繞心名懈怠俱行
心若貪欲等隨有一蓋或諸煩惱及隨煩惱
所纏繞心名有覆蔽心第五若住勇猛增上精進
身疲心倦瞶蔽其心名勤勞倦心若有諸病
損惱其心無有力能不堪修行名病隨行心
若有喜樂談論等障隨逐其心名障隨行心
菩薩於此六種心中應正觀察我於如是六
種心中為有隨一現前行耶為無有耶於前

三心菩薩一向不應生起設已生起不應忍受若有忍受而不棄捨遍於一切皆名有罪勤勞倦心現在前時由此心故捨善方便若為暫息身心疲惱當於善法多修習者當知無罪若於一切畢竟捨離謂我何用精勤修習如是善法令我現在安住此苦若如是者當知有罪病隨行心現在前時菩薩於此無有自在不隨所欲修善加行雖復忍受而無有罪障隨行心現在前時若不隨欲墮在其

中或觀此中有大義利雖復忍受而無有罪若隨所欲故入其中或觀是中無有義利或少義利而故忍受當知有罪如是六心前三生已而忍受者一向有罪病隨行心雖復忍受一向無罪餘之二心若生起已而忍受者或是有罪或是無罪若諸菩薩於作有情利益戒中勤修習時當正觀察六處攝行所謂自他財衰財盛法衰法盛是名六處言財衰者謂衣食等未得不得已斷壞與此相違當知財盛言法衰者謂越所學於先未聞勝義所攝如來所說微妙法句不得聽聞如不

聽聞先所未聞如是於先所未思惟不得思
惟有聽聞障有思惟障設得聞思尋復忘失
於所未證修所成善而未能證設證還退與
此相違當知法盛此中菩薩作自法衰令他
財盛此不應為如今財盛法盛亦爾此中義
者越學所攝及能隨順越學所攝或於證法
退失所攝當知法衰又諸菩薩作自財衰令
他財盛若此財盛不引法衰此則應為若引
法衰此不應為如今財盛法盛亦爾又諸菩
薩作自財盛令他財盛此則應為如今財盛

法盛亦爾又諸菩薩作自法盛令他財盛此
則應為如今財盛法盛亦爾於如是事若不
修行名為有罪若正修行是名無罪

如是且說菩薩所受三種律儀略毗柰耶菩
薩於中常應作意思惟修學若有於此三種
所受菩薩戒中第五隨有所闕當知非護三當言不
護菩薩律儀不當言護此三種戒由律儀戒
之所攝持令其和合若能於此精勤守護亦
能精勤守護餘二若有於此不能守護亦於
餘二不能守護是故若有毀律儀戒名毀一

切菩薩律儀若有爲令他了知故隨順他故由他勸導受菩薩戒非自所起增上意樂隨觀隨察自生淨信於諸有情住憐愍心愛樂善法受菩薩戒當言此非真實防護亦非圓滿修習善法亦不能得彼果勝利與此相違當知乃名真實防護亦能獲得彼果勝利復次若有不捨如是律儀當知餘生亦得隨轉非彼捨者又捨因緣略有四種一者決定發起受心不同分心二者若於有所識別大丈夫前故意發起棄捨語言三者總別毀犯

四種他所勝法四者若以增上品纏總別毀犯隨順四種他所勝法由此因緣當知棄捨菩薩律儀若有還得清淨受心復應還受復次若有出家菩薩除三衣外所有長物佛所聽畜身所受用順安樂住若故思擇施來求者當知無罪若顧善品非慳貪障而不施者亦無有罪諸有葉紙已書正法有嬰兒慧衆生來乞若施與之當知有罪若勸化施亦名有罪除作是心我今惠彼欲試其人於甚深法堪受持不能信解不如是無罪若以葉

紙書似正法及外道論或先已書授彼信解
衆生手中或勸他與當知有罪菩薩唯應勸
彼捨棄手中異論或令書寫諸佛聖教或自
欲知彼不堅實不應開示或有葉紙猶未書
寫有來求乞爾時菩薩應問彼言汝今何用
如是物爲彼若答言我欲轉賣以充食用若
此葉紙爲書正法則不應與有財物者應施
價直若無價直二俱不與亦無有罪彼若答
言我求此物爲書正法即以葉紙應施與之
仍告彼言隨意受用彼若欲書下劣典籍不

與無罪如書下劣書等亦爾若欲書寫最勝
經典不施與者當知有罪若諸菩薩於已有
恩諸有情所隨順恩相相續發起親友意樂
以有染心方便攝受欲爲朋黨當知有罪或
於有怨諸有情所隨順怨相相續發起怨讎
意樂有穢濁心當知有罪或於無恩無怨諸
有情所相續發起中庸意樂捨意樂當知
有罪若有現前求欲出家隨順觀察時有過
患劫有過患不度出家當知無罪若有安住
憐愍彼心雖度出家亦無有罪如說出家受

具足戒與作依止攝為徒眾當知亦爾由如是等所有行相當知菩薩三種戒蘊皆得圓滿

復次先已廣說施等今當略說謂諸菩薩所有布施略與五種功德相應得入布施到彼岸數何等為五第五一者無著二者無戀五三者無罪四無分別五者迴向如施戒等當知亦爾無著者謂於一切種施等障法中無有罣礙無戀者謂於有染及彼果中心無繫著無罪者謂遠離一切種施等隨煩惱無分別者謂

於施等不觀遍計所執自性迴向者謂以一切施等諸行願得阿耨多羅三藐三菩提果如是菩薩由此五德攝受一切波羅蜜多名菩薩施乃至名菩薩慧名一切施乃至名一切慧名艱難施乃至名艱難慧廣說一切喞柁南頌皆隨決了一切皆如本地分說復次於施波羅蜜多由內及外有十隨煩惱對治彼故得施波羅蜜多十種清淨如菩薩地已說由增一次第依於外門有五隨煩惱一遍染惱性二棄捨性三不持可樂性四意

望不圓滿性五不成熟性依於內門有五隨煩惱一不出離性二雜染惱性三不劣薄性四現前隨性五盡滅法性

復次前戒品中已說十種尸羅清淨當知初一是意樂清淨餘九是加行清淨於加行中復有五種一無間缺加行二遍修治加行三迴向加行四助伴加行五守護加行第二第三為初加行第四為第二加行第五為第三加行第六第七第八第九為第四加行第十為第五加行

復次忍波羅蜜多十清淨中當知略有二種清淨謂前九種名思擇力清淨其第十種名修習力清淨思擇力清淨復有四種一遠離罪生清淨二彼不現行清淨三無罪生清淨四遠離彼因緣清淨一種二種三種三種如其次第不忍因緣復有三種一無慙二無愧三無哀愍性

復次精進波羅蜜多有十清淨一安處清淨二純熟清淨三策發清淨四方便清淨五不虛時住清淨六不艱辛住清淨七出離清淨

八攝受助伴清淨九速疾神通清淨十盡性清淨

復次靜慮波羅蜜多有十清淨一清淨清淨二無漏清淨三根本方便清淨四證得根本清淨五自在方便清淨六住自在清淨七引發神通自在清淨八成熟有情自在清淨九降伏外道自在清淨十無上離繫清淨復次慧波羅蜜多有五清淨一通達諸相清淨二通達緣起清淨三通達教道清淨四通達士用清淨五通達證得清淨

復次云何菩薩於身住循身觀謂於相身循環觀真如身如於身於受心法隨其所應當知亦爾云何菩薩為令未生惡不善法得不生故生欲乃至廣說謂於真如境繫心令住為令一切相及麤重未得現前內未生者得不生故生欲乃至廣說如令未生得不生故如是已生已得現前於內生者為令斷故於能對治所有善法未生令生已生令住乃至廣說當知此中於念住位最初繫心置所緣境次於所緣令心安住勤修正斷次得定已

復令此定善圓滿故於神足中勤修加行定
圓滿已爲令一切相及麤重得離繫故依信
等根修加行道加行道中根是下品力是上
品如是正修加行道已次得覺支通達實際
達實際已次修道支漸漸乃至證得阿耨多

羅三藐三菩提於一切障皆得解脫

復次相麤重縛當知差別有十四種一根縛
二境縛三有情展轉更相愛縛四建立縛謂
器世間諸所有根依之而轉故名建立五於
所知境無智縛六於能知智無智縛七後有

永樂北藏

瑜伽師地論

愛縛八無有愛縛九執著不平等因及無因
縛十證得增上慢縛十一執著遍計所執自
性縛十二執著補特伽羅自性縛十三補特
伽羅遍知增上慢縛十四法遍知增上慢縛
復次依空勤修念住菩薩略於六種妄想縛
中當令其心速得解脫云何名爲六種想縛
所謂於身乃至於法發起內想是初想縛即
於是中發起外想是第二想縛即於是中起
內外想是第三想縛若於十方無數無量諸
有情界願令解脫修習念住此中諸想是第

第九七册

四想縛若由此故於身等境循觀而住此中諸想是第五想縛即於身等循觀住者此中諸想是第六想縛即於此中循環觀故復有十一後後想縛云何十一後後想縛謂於身等住循身等觀者於諸雜染清淨諦中所起第一義想是名初縛即於雜染第一義中所起造作想是第二縛即於清淨第一義中所起無造作想是第三縛即於無造作第一義中所起常想是第四縛即於造作雜染中所起流轉想是第五縛即於常中所起無變異

想是第六縛即於流轉中由有苦有變異故所起苦性想是第七縛即於此中由生滅住異自相故自相有變異故所起彼自相想是第八縛即於無變異及有變第一義中所起能攝染汙清淨一切法想是第九縛即於雜染清淨一切法中所有我無染淨想是第十縛即於雜染清淨諸法所起無自性相想是第十一縛由諸菩薩於此後後諸行想縛所知境界正觀察故能依於空善修念住令心解脫於此想縛得解脫故一切想縛皆得解

脫

復次於大乘中或有一類惡取空故作如是
言由世俗故一切皆有由勝義故一切皆無
應告彼言長老何者世俗何者勝義如是問
已彼若答言若一切法皆無自性是名勝義
若於諸法無自性中自性可得是名世俗何
以故無所有中建立世俗假設名言而起說
故應告彼曰汝何所欲名言世俗為從因有
自性可得為唯名言世俗說有若名言世俗
從因有者名言世俗從因而生而非是有不

永樂北藏

瑜伽師地論

應道理若唯名言世俗說有名言世俗無事
而有不應道理又應告言長老何緣諸可得
者此無自性如是問已彼若答言顛倒事故
復應告言汝何所欲此顛倒事為有為無若
言有者說一切法由勝義故皆無自性不應
道理若言無者顛倒事故諸可得者此無自
性不應道理
復次當知由五相故思擇大乘經起因緣說
謂為於說者生恭敬故起第一說為攝眾故
起第二說為於正法生尊重故起第三說至

第九七册

叙事故起第四說為欲宣說真實義故及多所作故起第五說

復次依十二處自相共相觀故有十種無顛倒道能證所有不共佛法當知此中六種觀自相四種觀共相謂於十二處眼等名言假立相中能遍了知唯名言相是名第一無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知攝受虛妄分別種種生相是名第二無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知依因轉相是名第三無顛倒道

能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知相壞轉相是名第四無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知清淨轉相是名第五無顛倒道能證所有不共佛法當知此中依二種業有二清淨亦五一生起清淨二寂靜清淨復次於十二處能遍了知所有名言安足處相是名第六無顛倒道能證所有不共佛法如是六種觀察自相復次即於如是十二處中能遍了知共相自性是名第七無顛倒道能得所有不共佛法復次即於

如是十二處中能遍了知共相無分別所行相是名第八無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相出世法所行相是名第九無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相清淨因相是名第十無顛倒道能證所有不共佛法如是四種觀察共相復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三悲殊勝四波羅蜜多殊勝五成熟有情殊勝六見諸佛往趣

承事供養殊勝七生殊勝八神力殊勝復次勝義諦有五相一離名言相二無二相三超過尋思所行相四超過諸法一異性相五遍一切一味相此勝義諦離名言相及無二相當知如解深密經中如理請問菩薩問解甚深義密意菩薩言最勝子言一切無二一切法無二者何等一切法云何為無二解甚深義密意菩薩告如理請問菩薩曰善男子一切法者略有二種一者有為二者無為是中有為非有為非無為無為亦非無為非

有為最勝子如何有為非有為非無為無為亦非無為非有為善男子言有為者乃是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所說若是遍計所集言辭所說即是究竟種種遍計言辭所說不成實故非是有為善男子言無為者亦墮言辭設離有為無為少有所說其相亦爾然非無事而有所說何等為事謂諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲令他現等覺故假立名想謂之有為善男子言無

為者亦是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所說若是遍計所集言辭所說即是究竟種種遍計言辭所說不成實故非是無為善男子言有為者亦墮言辭設離無為有為少有所說其相亦爾然非無事而有所說何等為事謂諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲令他現等覺故假立名想謂之無為最勝子如何此事彼諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性為欲

令他現等覺故假立名想或謂有為或謂無
為善男子如善幻師或彼弟子住四衢道積
集瓦礫草葉木等現作種種幻化事業所謂
象身馬身車身步身末尼真珠瑠璃螺貝璧
玉珊瑚種種財穀庫藏等身若諸眾生愚癡
頑鈍惡慧種類無所曉知於瓦礫草葉木等
上諸幻化事見已聞已作如是念此所見者
實有象身實有馬身車身步身末尼真珠瑠
璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身如其
所見如其所聞堅固執著隨起言說唯此諦

實餘皆愚妄彼於後時應更觀察若有眾生
非愚非鈍善慧種類有所曉知於瓦礫草葉
木等上諸幻化事見已聞已作如是念此所
見者無實象身無實馬身車身步身末尼真
珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身
然有幻狀迷惑眼事於中發起大象身想或
大象身差別之想乃至發起種種財穀庫藏
等想或彼種類差別之想不如所見不如所
聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘皆愚妄
為欲表知如是義故亦於此中隨起言說彼

於後時不須觀察如是若有眾生是愚夫類
 是異生類未得諸聖出世間慧於一切法離
 言法性不能了知彼於一切有為無為見已
 聞已作如是念此所得者決定實有有為無
 為如其所見如其所聞堅固執著隨起言說
 唯此諦實餘皆癡妄彼於後時應更觀察若
 有眾生非愚夫類已見聖諦已得諸聖出世
 間慧於一切法離言法性如實了知彼於一
 切有為無為見已聞已作如是念此所得者
 決定無實有為無為然有分別所起行相猶

如幻事迷感覺慧於中發起為無為想或為
 無為差別之想不如所見不如所聞堅固執
 著隨起言說唯此諦實餘皆癡妄為欲表知
 如是義故亦於此中隨起言說彼於後時不
 須觀察如是善男子彼諸聖者於此事中以
 聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離
 言法性為欲令他現等覺故假立名想謂之
 有為謂之無為爾時解甚深義密意菩薩欲
 重宣此義而說頌曰

佛說離言無二義 甚深非愚之所行

愚夫於此癡所惑 樂著二依言戲論
彼或不定或邪定 流轉極長生死苦
復違如是正智論 當生牛羊等類中
復次勝義諦超過尋思所行相當知如解深
密經中法涌菩薩白佛言世尊從此東方過
七十二瓊伽河沙等世界有世界名具大名
稱是中如來號廣大名稱我於先日從彼佛
土發來至此我於彼佛土曾見一處有七萬
七千外道并其師首同一會坐為思諸法勝
義諦相彼共思議稱量觀察遍推求時於一

切法勝義諦相竟不能得唯除種種意解別
異意解變異意解互相違背共興諍論口出
矛積更相積已刺已惱已壞已各各離散世
尊我於爾時竊作是念如來出世甚奇希有
由出世故乃於如是超過一切尋思所行勝
義諦相亦有通達第五作證可得說是語已爾時
世尊告法涌菩薩曰善男子如是如是如汝
所說我於超過一切尋思勝義諦相現等正
覺現等覺已為他宣說顯現開解施設照了
何以故我說勝義是諸聖者內自所證尋思

所行是諸異生展轉所證是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義無相所行尋思但行有相境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義不可言說尋思但行言說境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絕諸表示尋思但行表示境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絕諸諍論尋思但行諍論境界

是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相法涌當知譬如有人盡其壽量習辛苦味於蜜石蜜上妙美味不能尋思不能比度不能信解或於長夜由欲貪勝解諸欲熾火所燒然故於內除滅一切色聲香味觸相第五妙遠離樂不能尋思不能比度不能信解或於長夜由言說勝解樂著世間綺言說故於內寂靜聖默然樂不能尋思不能比度不能信解或於長夜由見聞覺知表示勝解樂著世間諸表示故於永除斷一切表示薩迦耶

滅究竟涅槃不能尋思不能比度不能信解
法涌當知譬如有人於其長夜內有種種我
所攝受諍論勝解樂著世間諸諍論故於此
拘盧洲無我所無攝受離諍論不能尋思不
能比度不能信解如是法涌諸尋思者於超
一切尋思所行勝義諦相不能尋思不能比
度不能信解爾時世尊欲重宣此義而說頌
曰

內證無相之所行 不可言說絕表示
息諸諍論勝義諦 超過一切尋思相

永樂北藏

瑜伽師地論

復次勝義諦超過諸法一異性相當知如解
深密經中善清淨慧菩薩白佛言世尊其奇
乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細甚
深超過諸法一異性相難可通達世尊我即
於此曾見一處有衆菩薩等正修行勝解行
地同一會坐皆共思議勝義諦相與諸行相
一異性相於此會中一類菩薩作如是言勝
義諦相與諸行相都無有異一類菩薩復作
是言非勝義諦相與諸行相都無有異然勝
義諦相異諸行相有餘菩薩疑惑猶豫復作

第九七册

是言是諸菩薩誰言諦實誰言虛妄誰如理
 行誰不如理或唱是言勝義諦相與諸行相
 都無有異或唱是言勝義諦相異諸行相世
 尊我見彼已竊作是念彼諸善男子愚癡頑
 鈍不明不善不如理行於勝義諦微細甚深
 超過諸行一異性相不能解了第五說是語已爾
 時世尊告善清淨慧菩薩曰善男子如是如
 是如汝所說彼諸善男子愚癡頑鈍不明不
 善不如理行於勝義諦微細甚深超過諸行
 一異性相不能解了何以故善清淨慧非於

諸行如是行時名能通達勝義諦相或於勝
 義諦而得作證何以故善清淨慧若勝義諦
 相與諸行相都無異者應於今時一切異生
 皆已見諦又諸異生皆應已得無上方便安
 隱涅槃或應已證阿耨多羅三藐三菩提若
 勝義諦相與諸行相一向異者已見諦者於
 諸行相應不除遣若不除遣諸行相者應於
 相縛不得解脫此見諦者於諸相縛不解脫
 故於麤重縛亦應不脫由於二縛不解脫故
 已見諦者應不能得無上方便安隱涅槃或

不應證阿耨多羅三藐三菩提善清淨慧由
於今時非諸異生皆已見諦非諸異生已能
獲得無上方便安隱涅槃亦非已證阿耨多
羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相都
無異相不應道理若於此中作如是言勝義
諦相與諸行相都無異者由此道理當知一
切非如理行不如正理善清淨慧由於今時
非見諦者於諸行相不能除遣然能除遣非
見諦者於諸相縛不能解脫然能解脫非見
諦者於羸重縛不能解脫然能解脫以於二

障能解脫故亦能獲得無上方便安隱涅槃
或有能證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義
諦相與諸行相一向異相不應道理若於此
中作如是言勝義諦相與諸行相一向異者
由此道理當知一切非如理行不如正理復
次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異
者如諸行相墮雜染相此勝義諦相亦應如
是墮雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸行
相一向異者應非一切行相共相名勝義諦
相善清淨慧由於今時勝義諦相非墮雜染

相諸行共相名勝義諦相是故勝義諦相與諸行相都無異相不應道理勝義諦相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無有異或勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如勝義諦相於諸行相無有差別一切行相亦應如是無有差別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知不應後時更求勝義若

勝義諦相與諸行相一向異者應非諸行唯無我性唯無自性之所顯現是勝義相又應俱時別相成立謂雜染相及清淨相善清淨慧由於今時一切行相皆有差別非無差別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知復於後時更求勝義又即諸行唯無我性唯無自性之所顯現名勝義相又非俱時染淨二相別相成立是故勝義諦相與諸行相都無有異或一向異不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相

都無有異或一向異者由此道理當知一切
非如理行不如正理善清淨慧如螺貝上鮮
白色性不易施設與彼螺貝一相異相如螺
貝上鮮白色性金上黃色亦復如是如篋篋
聲上美妙曲性不易施設與篋篋聲一相異
相如黑沉上有妙香性不易施設與彼黑沉
一相異相如胡椒上辛猛利性不易施設與
彼胡椒一相異相如胡椒上辛猛利性訶黎
淡性亦復如是如蠶羅絲上有柔輭性不易
施設與蠶羅絲一相異相如熱酥上所有醞

永樂北藏

瑜伽師地論

酬不易施設與彼熱酥一相異相又如一切
行上無常性一切有漏法上苦性一切法上
補特伽羅無我性不易施設與彼行等一相
異相又如貪上不寂靜相及雜染相不易施
設此與彼貪一相異相如於貪上於瞋癡上
當知亦爾如是善清淨慧勝義諦相不可施
設與諸行相一相異相善清淨慧我於如是
微細極微細甚深極甚深難通遠極難通遠
超過諸法一異性相勝義諦相現正等覺現
等覺已為他宣說顯示開解施設照了爾時

第九七册

世尊欲重宣此義而說頌曰

行界勝義相 離一異性相 若分別一異

彼非如理行 衆生爲相縛 及爲麤重縛

要勤修止觀 爾乃得解脫

復次勝義諦遍一切一味相當知如解深密

經中世尊告長老善現曰善現汝於有情界

中知幾有情懷增上慢爲增上慢所執持故

記別所解汝於有情界中知幾有情離增上

慢記別所解長老善現白佛言世尊我知有

情界中少分有情離增上慢記別所解世尊

我知有情界中有無量無數不可說有情懷
增上慢爲增上慢所執持故記別所解世尊
我於一時住阿練若大樹林中時有衆多苾
芻亦於此林依近我住我見彼諸苾芻於日
後分展轉聚集依有所得現觀各說種種相
法記別所解於中一類由得蘊故得蘊相故
得蘊起故得蘊盡故得蘊滅故得蘊滅作證
故記別所解如此一類由得蘊故復有一類
由得處故復有一類得緣起故當知亦爾復
有一類由得食故得食相故得食起故得食

盡故得食滅故得食滅作證故記別所解復
有一類由得諦故得諦相故得諦遍知故得
諦永斷故得諦作證故得諦修習故記別所
解復有一類由得界故得界相故得界種種
性故得界非一性故得界滅故得界滅作證
故記別所解復有一類由得念住故得念住
相故得念住能治所治故得念住修故得念
住未生今生故得念住生已堅住不忘倍修
增廣故記別所解如有一類得念住故復有
一類得正斷故得神足故得諸根故得諸力

故得覺支故當知亦爾復有一類得八支聖
道故得八支聖道相故得八支聖道能治所
治故得八支聖道修故得八支聖道未生今
生故得八支聖道生已堅住不忘倍修增廣
故記別所解世尊我見彼已竊作是念此諸
長老依有所得現觀各說種種相法記別所
解當知彼諸長老一切皆懷增上慢為增上
慢所執持故於勝義諦遍一切一味相不能
解了是故世尊甚奇乃至世尊善說如世尊
言勝義諦相微細最微細甚深最甚深難通

達最難通達遍一切一味相世尊此聖教中
修行苾芻於勝義諦遍一切一味相尚難通
達況諸外道

爾時世尊告長老善現曰如是如是善現我
於微細最微細甚深最甚深難通達最難通
達遍一切一味相勝義諦現正等覺現等覺
已為他宣說顯示開解施設照了何以故善
現我已顯示於一切蘊中清淨所緣是勝義
諦我已顯示於一切處緣起食諦界念住正
斷神足根力覺支道支中清淨所緣是勝義

諦此清淨所緣於一切蘊中是一味相無別
異相如於蘊中如是於一切處中乃至一切
道支中是一味相無別異相是故善現由此
道理當知勝義諦是遍一切一味相復次善
現修觀行苾芻通達一蘊真如勝義法無我
性已更不尋求各別餘蘊諸處緣起食諦界
念住正斷神足根力覺支道支真如勝義法
無我性唯即隨此真如勝義無二智為依止
故於遍一切一味相勝義諦審察趣證是故
善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味

相復次善現如彼諸蘊展轉異相如彼諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支展轉異相若一切法真如勝義法無我性亦異相者是則真如勝義法無我性亦應有因從因所生若從因生應是有為若是有為應非勝義若非勝義應更尋求餘勝義諦善現由此真如勝義法無我性不名有因非因所生亦非有為是勝義諦得此勝義更不尋求餘勝義諦唯有常常時恒恒時如來出世若不出世諸法法性安立法界安住是故善現

永樂北藏

瑜伽師地論

由此道理當知勝義諦是遍一切一味相善現譬如種種非一品類異相色中虛空無相無分別無變異遍一切一味相如是異性異相一切法中勝義諦遍一切一味相當知亦然爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

此遍一切一味相 勝義諸佛說無異
若有於中異分別 彼定愚癡依上慢

瑜伽師地論卷第七十五

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第七十六

第六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之五

復次心意識相當知如解深密經中廣慧菩薩請問佛言如世尊說於心意識秘密善巧菩薩於心意識秘密善巧菩薩者齊何名為於心意識秘密善巧菩薩如來齊何施設彼為於心意識秘密善巧菩薩說是語已爾時世尊告廣慧菩薩曰善哉善哉廣慧汝

今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝說心意識秘密義廣慧當知於六趣生死彼彼有情墮彼彼有情眾中或在卵生或在胎生或在濕生或在化生身分生起於中最初一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受有色界中具二執受無色界中不具二種復次廣

慧此識亦名阿陀那識何以故由此識於身隨逐執持故亦名阿賴耶識何以故由此識於身攝受藏隱同安危義故亦名為心何以故由此識色聲香味觸等積集滋長故

復次廣慧阿陀那識為依止為建立故六識身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中有識眼及色為緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有分別意識轉有識耳鼻舌身及聲香味觸為緣生耳鼻舌身識與耳鼻舌身識俱隨行同時同境有分別意識轉廣慧若於爾時一眼

識轉即於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉若於爾時二三四五諸識身轉即於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉廣慧譬如大暴水流若有一浪生緣現前唯第六一浪轉若二若多浪生緣現前有多浪轉然此暴水自類恒流無斷無盡又如善淨鏡面若有一影生緣現前唯一影起若二若多影生緣現前有多影起非此鏡面轉變為影亦無受用滅盡可得如是廣慧由似暴流阿陀那識為依止為建立故若於爾時有一眼識

生緣現前即於此時一眼識轉若於爾時乃至有五識身生緣現前即於此時五識身轉廣慧如是菩薩雖由法住智為依止為建立故於心意識秘密善巧然諸如來不齊於此施設彼為於心意識一切秘密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於內各別如實不見阿陀那不見阿陀那識不見阿賴耶不見阿賴耶識不見積集不見心不見眼色及眼識不見耳聲及耳識不見鼻香及鼻識不見舌味及舌識不見身觸及身識不見意法及意識是名勝

義善巧菩薩如來施設彼為勝義善巧菩薩廣慧齊此名為於心意識一切秘密善巧菩薩如來齊此施設於心意識一切秘密善巧菩薩爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

阿陀那識甚深細 一切種子如暴流

我於凡愚不開演 恐彼分別執為我

復次一切法相當知如解深密經中德本菩薩請問佛言世尊如世尊說於諸法相善巧菩薩於諸法相善巧菩薩者齊何名為於諸法相善巧菩薩如來齊何施設彼為於諸法

相善巧菩薩說是語已

爾時世尊告德本菩薩曰善哉善哉德本汝
今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益
安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛
等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽
吾當為汝說諸法相謂諸法相略有三種何
等為三一者遍計所執相二者依他起相三
者圓成實相云何諸法遍計所執相謂一切
法名假安立自性差別乃至為令隨起言說
云何諸法依他起相謂一切法緣生自性則

此有故彼有此生故彼生謂無明緣行乃至
招集純大苦蘊云何諸法圓成實相謂一切
法平等真如於此真如諸菩薩衆勇猛精進
為因緣故如理作意無倒思惟為因緣故乃
能通達於此通達漸漸修集乃至無上正等
菩提方證圓滿復次德本如眩翳人眼中所
有翳眩過患遍計所執相當知亦爾如眩翳
人眩翳衆相或髮毛輪轉蜂蠅巨勝或復青
黃赤白等相差別現前依他起相當知亦爾
如淨眼人遠離眼中眩翳過患即此淨眼本

性所行無亂境界圓成實相當知亦爾
 復次德本譬如清淨頰_底邊寶若與青染色
 合則似帝青大青末尼寶像由邪執取帝青
 大青末尼寶故惑亂有情若與赤染色合則
 似琥珀末尼寶像由邪執取琥珀末尼寶故
 惑亂有情若與綠染色合則似末羅羯多末
 尼寶像由邪執取末羅羯多末尼寶故惑亂
 有情若與黃染色合則似金像由邪執取真
 金像故惑亂有情如是德本如彼清淨頰_底
 邊上所有染色相應依他起相上遍計所執

相言說習氣當知亦爾如彼清淨頰_底邊上
 所有帝青大青琥珀末羅羯多金等邪執依
 他起相上遍計所執相執當知亦爾如彼清
 淨頰_底邊寶依他起相當知亦爾如彼清淨
 頰_底邊上所有帝青大青琥珀末羅羯多真
 金等相於常常時於恒恒時無有真實無自
 性性即依他起相上由遍計所執相於常常
 時於恒恒時無有真實無自性性圓成實相
 當知亦爾
 復次德本相名相應以為緣故遍計所執相

而可了知依他起相上遍計所執相執以爲緣故依他起相而可了知依他起相上遍計所執相無執以爲緣故圓成實相而可了知復次德本若諸菩薩能於諸法依他起相上如實了知遍計所執相即能如實了知一切無相之法若諸菩薩如實了知依他起相即能如實了知一切雜染相法若諸菩薩如實了知圓成實相即能如實了知一切清淨相法復次德本若諸菩薩能於依他起相上如實了知無相之法即能斷滅雜染相法若能

斷滅雜染相法即能證得清淨相法如是德本由諸菩薩如實了知遍計所執相依他起相圓成實相故如實了知諸無相法雜染相法清淨相法如實了知無相法故斷滅一切雜染相法斷滅一切雜染相法故證得一切清淨相法齊此名爲於諸法相善巧菩薩如來齊此施設彼爲於諸法相善巧菩薩爾時世尊欲重宣此義而說頌曰
若不了知無相法 雜染相法不能斷
不斷雜染相法故 壞證微妙淨相法

不觀諸行衆過失 放逸過失害衆生

懈怠住法動法中 無有失壞不憐愍

復次諸法無自性相當知如解深密經中勝

義生菩薩白佛言世尊我曾獨在靜處心生

如是尋思世尊以無量門曾說諸蘊所有自

相生相滅相永斷遍知如說諸蘊諸處緣起

諸食亦爾以無量門曾說諸諦所有自相遍

知永斷作證修習以無量門曾說諸界所有

自相種種界性非一界性永斷遍知以無量

門曾說念住所有自相能治所治及以修習

未生今生生已堅住不忘倍修增長廣大如

說念住正斷神足根力覺支亦復如是以無

量門曾說八支聖道所有自相能治所治及

以修習未生今生生已堅住不忘倍修增長

廣大世尊復說一切諸法皆無自性無生無

滅本來寂靜自性涅槃第六未審世尊依何密意

作如是說一切諸法皆無自性無生無滅本

來寂靜自性涅槃我今請問如來斯義唯願

如來哀愍解釋說一切法皆無自性無生無

滅本來寂靜自性涅槃所有密意說是語已

爾時世尊告勝義生菩薩曰善哉善哉勝義
 生汝所尋思甚為如理善哉善哉善男子汝
 今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益
 安樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛
 等為今獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽
 吾當為汝解釋所說一切諸法皆無自性無
 生無滅本來寂靜自性涅槃所有密意
 勝義生當知我依三種無自性性密意說言
 一切諸法皆無自性謂相無自性性生無自
 性性勝義無自性性善男子云何諸法相無

自性性所謂諸法遍計所執相何以故此由
 假名安立為相非由自相安立為相是故說
 名相無自性性云何諸法生無自性性所謂
 諸法依他起相何以故此由依他緣力故有
 非自然有是故說名生無自性性云何諸法
 勝義無自性性第六所謂諸法由生無自性性故
 說名無自性性即緣生法亦名勝義無自性
 性何以故於諸法中若是清淨所緣境界我
 顯示彼以為勝義無自性性依他起相非是
 清淨所緣境界是故亦說名為勝義無自性

性復有諸法圓成實相亦名勝義無自性性何以故一切諸法法無我性名為勝義亦得名為無自性性以是諸法勝義諦故無自性性之所顯故由此因緣名為勝義無自性性善男子譬如空華相無自性性當知亦爾譬如幻像生無自性性當知亦爾一分勝義無自性性當知亦爾譬如虛空唯是衆色無性所顯遍一切處一分勝義無自性性當知亦爾法無我性之所顯故遍一切故善男子我依如是三種無自性性密意說言一切諸法

皆無自性

勝義生當知我依相無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃何以故若法自相都無所有則無有生若無有生則無有滅若無生無滅則本來寂靜若本來寂靜則自性涅槃於中都無少分所有更可令其般涅槃故是故我依相無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃善男子我亦依法無我性所顯勝義無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂

靜自性涅槃何以故法無我性所顯勝義無
自性性於常常時於恒恒時諸法法性安住
無為一切雜染不相應故於常常時於恒恒
時諸法法性安住故無為由無為故無生無
滅一切雜染不相應故本來寂靜自性涅槃
是故我依法第六無我性所顯勝義無自性性密
意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性
涅槃
復次勝義生非由有情界中諸有情類別觀
遍計所執自性為自性故亦非由彼別觀依

他起自性及圓成實自性為自性故我立三
種無自性性然由有情於依他起自性及圓
成實自性上增益遍計所執自性故我立三
種無自性性由遍計所執自性相故彼諸有
情於依他起自性及圓成實自性中隨起言
說如如隨起言說如是如是由言說熏習心
故或由言說隨覺故或由言說隨眠故於依
他起自性及圓成實自性中執著遍計所執
自性相如如執著如是如是於依他起自性
及圓成實自性上執著遍計所執自性由是

因緣生當來世依他起自性由此因緣或為煩惱雜染所染或為業雜染所染或為生雜染所染於生死中長時馳騁長時流轉無有休息或在那落迦或在傍生或在餓鬼或在天上或在阿素洛或在人中受諸苦惱

復次勝義生若諸有情從本已來未種善根未清淨障未成熟相續未多修勝解未能積集福德智慧二種資糧我為彼故依生無自性性宣說諸法彼聞是已能於一切緣生行中隨分解了無常無恒是不安隱變壞法已

於一切行心生怖畏深起厭患心生怖畏深厭患已遮止諸惡於諸惡法能不造作於諸善法能勤修習習善因故未種善根能種善根未清淨障能令清淨未熟相續能令成熟由此因緣多修勝解亦多積集福德智慧二種資糧彼雖如是種諸善根乃至積集福德智慧二種資糧然於生無自性性中未能如實了知相無自性性及二種勝義無自性性於一切行未能正厭未正離欲未正解脫未遍解脫煩惱雜染未遍解脫諸業雜染未遍

解脫諸生雜染如來為彼更說法要謂相無
自性性及勝義無自性性為欲令其於一切
行能正厭故正離欲故正解脫故超過一切
煩惱雜染故超過一切業雜染故超過一切
生雜染故彼聞如是所說法已於生無自性
性中能正信解相無自性性及勝義無自性
性揀擇思惟如實通達於依他起自性中能
不執著遍計所執自性相由言說不熏習智
故由言說不隨覺智故由言說離隨眠智故
能滅依他起相於現法中智力所持能永斷

滅當來世因由此因緣於一切行能正厭患
能正離欲能正解脫能遍解脫煩惱業生三
種雜染
復次勝義生諸聲聞乘種性有情亦由此道
此行迹故證得無上安隱涅槃諸獨覺乘種
性有情諸如來乘種性有情亦由此道此行
迹故證得無上安隱涅槃一切聲聞獨覺善
薩皆共此一妙清淨道皆同此一究竟清淨
更無第二我依此故密意說言唯有一乘非
於一切有情界中無有種種有情種性或鈍

根性或中根性或利根性有情差別善男子
若一向趣寂聲聞種性補特伽羅雖蒙諸佛
施設種種勇猛加行方便化導終不能令當
坐道場證得無上正等菩提何以故由彼本
來唯有下劣種性故一向慈悲薄弱故一向
怖畏衆苦故由彼一向慈悲薄弱是故一向
棄背利益諸衆生事由彼一向怖畏衆苦是
故一向棄背發起諸行所作我終不說一向
棄背利益衆生事者一向棄背發起諸行所
作者當坐道場能得無上正等菩提是故說

彼名爲一向趣寂聲聞若迴向菩提聲聞種
性補特伽羅我亦異門說爲菩薩何以故彼
既解脫煩惱障已若蒙諸佛等覺悟時於所
知障其心亦可當得解脫由彼最初爲自利
益修行加行脫煩惱障是故如來施設彼爲
聲聞種性
復次勝義生如是於我善說善制法毗奈耶
最極清淨意樂所說善教法中諸有情類意
解種種差別可得善男子如來但依如是三
種無自性性由深密意於所宣說不了義經

以隱密相說諸法要謂一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃於是經中若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已多修勝解已能積集上品福德智慧資糧彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說如實解了於如是法深生信解於如是義以無倒慧如實通達依此通達善修習故速疾能證最極究竟亦於我所深生淨信知是如來應正等覺於一切法現正等覺若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已

多修勝解未能積集上品福德智慧資糧其性質直是質直類雖無力能思擇廢立而不安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深秘密言說雖無力能如實解了然於此法能生勝解發清淨信信此經典是如來說是其甚深顯現甚深空性相應難見難悟不可尋思非諸尋思所行境界微細詳審聰明智者之所解了於此經典所說義中自輕而住作如是言諸佛菩提為最甚深諸法法性亦最甚深唯佛如來能善了達非是我等所能

解了諸佛如來為彼種種勝解有情轉正法
教諸佛如來無邊智見我等智見猶如牛迹
於此經典雖能恭敬為他宣說書寫護持披
閱流布殷重供養受誦溫習然猶未能以其
修相發起加行是故於我甚深密意所說言
辭不能通達由此因緣彼諸有情亦能增長
福德智慧二種資糧於後相續未成熟者亦
能成熟若諸有情廣說乃至未能積集上品
福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力
能思擇廢立而復安住自見取中彼若聽聞

如是法已於我甚深密意言說無有力能如
實解了於如是法雖生信解然於其義隨言
執著謂一切法決定皆無自性決定不生不
滅決定本來寂靜決定自性涅槃由此因緣
於一切法獲得無見及無相見由得無見無
相見故撥一切相皆是無相誹撥諸法遍計
所執相依他起相圓成實相何以故由有依
他起相及圓成實相故遍計所執相方可施
設若於依他起相及圓成實相見為無相彼
亦非撥遍計所執相是故說彼誹撥三相雖

於我法起於法想而非義中起於義想由於我法起法想故及非義中起義想故於非法中持爲是法於非義中持爲是義彼雖於法起信解故福德增長然於非義起執著故退失智慧智慧退故退失廣大無量善法復有有情從彼聽聞謂法爲法非義爲義若隨其見彼即於法起於法想於非義中起於義想執法爲非法非義爲義由此因緣當知同彼退失善法若有有情不隨其見從彼欵聞一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性

第六

十三

涅槃便生恐怖生恐怖已作如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀罵由此因緣獲大衰損觸大業障由是因緣我說若有於一切相起無相見於非義中宣說爲義是起廣大業障方便由彼陷墜無量眾生令其獲得大業障故善男子若諸有情未種善根未清淨障未熟相續無多勝解未集福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力能思擇廢立而常安住自見取中彼若聽聞如是法已不能如實解我甚深密意言說故

於此法不生信解於是法中起非法想於是
 義中起非義想於是法中執為非法於是義
 中執為非義唱如是言此非佛語是魔所說
 作此解已於是經典誹謗毀謔撥為虛偽以
 無量門毀滅摧伏如是經典於諸信解此經
 典者起怨家想彼先為諸業障所障由此因
 緣復為如是業障所障如是業障初易施設
 乃至齊於百千俱胝那度多劫無有出期善
 男子如是於我善說善制法毗奈耶最極清
 淨音樂所說善教法中有如是等諸有情類

意解種種差別可得爾時世尊欲重宣此義
 而說頌曰

一切諸法皆無性

無生無滅本來寂

諸法自性恒涅槃

誰有智言無密意

相生勝義無自性

如是我皆已顯示

若不知佛此密意

失壞正道不能往

依諸淨道清淨者

唯依此一無第二

故於其中立一乘

非有情性無差別

眾生界中無量生

唯度一身趣寂滅

大悲勇猛證涅槃

不捨眾生甚難得

微妙難思無漏界 於中解脫等無差
 一切義成離惑苦 二種異說謂常樂
 爾時勝義生菩薩復白佛言世尊諸佛如來
 密意語言甚奇希有乃至微妙最微妙甚深
 最甚深難通達最難通達如是我今領解世
 尊所說義者若於分別所行遍計所執相所
 依行相中假名安立以為色蘊或自性相或
 差別相假名安立為色蘊生為色蘊滅及為
 色蘊永斷遍知或自性相或差別相是名遍
 計所執相世尊依此施設諸法相無自性性

若即分別所行遍計所執相所依行相是名
 依他起相世尊依此施設諸法生無自性性
 及一分勝義無自性性如是我今領解世尊
 所說義者若即於此分別所行遍計所執相
 所依行相中由遍計所執相不成實故即此
 自性無自性性第六法無我真如清淨所緣是名
 圓成實相世尊依此施設一分勝義無自性
 性如於色蘊如是於餘蘊皆應廣說如於諸
 蘊如是於十一處一一處中皆應廣說於十
 二有支一一支中皆應廣說於四種食一一

食中皆應廣說於六界十八界一一界中皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以爲苦諦苦諦遍知或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相無自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生無自性性及一分勝義無自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實

故即此自性無自性性法無我真如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設一分勝義無自性性如於苦諦如是於餘諦皆應廣說如於聖諦如是於諸念住正斷神足根力覺支道支中一一皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以爲正定及爲正定能治所治若正定修未生令生生已堅住不忘倍修增長廣大或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相無自性性

若即分別所行遍計所執相所依行相是名
 依他起相世尊依此施設諸法生無自性性
 及一分勝義無自性性如是我今領解世尊
 所說義者若即於此分別所行遍計所執相
 所依行相中由遍計所執相不成實故即此
 自性無自性性第六法無我真如清淨所緣是名十六
 圓成實相世尊依此施設諸法一分勝義無
 自性性世尊譬如毗濕縛藥一切散藥仙藥
 方中皆應安處如是世尊依此諸法皆無自
 性無生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性

了義言教過於一切不了義經皆應安處世
 尊如來畫地過於一切彩畫事業皆同一味
 或青或黃或赤或白復能顯發彩畫事業如
 是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性
 涅槃無自性性了義言教過於一切不了義
 經皆同一味復能顯發彼諸經中所不了義
 世尊譬如一切成熟珍羞諸餅果內投之熱
 酥更生勝味如是世尊依此諸法皆無自性
 廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教置
 於一切不了義經生勝歡喜世尊譬如虛空

遍一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教遍於一切不了義經皆同一味不障一切聲聞獨覺及諸大乘所修事業說是語已

爾時世尊歎勝義生菩薩曰善哉善哉善哉善哉第六善哉善哉第七善哉善哉善哉善哉

子汝今乃能善解如來所說甚深密意言義復於此義善作譬喻所謂世間毗濕縛藥雜彩畫地熟酥虛空勝義生如是如是更無有異如是如是汝應受持

勝義生菩薩復白佛言世尊初於一時在娑羅苑斯仙人墮處施鹿林中唯為發趣聲聞乘者以四諦相轉正法輪雖是甚奇甚為希有一切世間諸天人等先無有能如法轉者而於彼時所轉法輪有上有容是未了義是諸諍論安足處所世尊在昔第二時中唯為發趣修大乘者依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃以隱密相轉正法輪雖更甚奇甚為希有而於彼時所轉法輪亦是有所容受猶未了義是諸諍論安足

處所世尊於今第三時中普為發趣一切乘者依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性以顯了相轉正法輪第一甚奇最為希有于今世尊所轉法輪無上無容是真了義非諸諍論安足處所世尊若善男子或善女人於此如來依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所說甚深了義言教聞已信解書寫護持供養流布受誦溫習如理思惟以其修相發起加行生幾所福說是語已

爾時世尊告勝義生菩薩曰勝義生是善男子或善女人其所生福無量無數難可喻知吾今為汝略說少分如爪上土比大地土百分不及一千分不及一百千分不及一數算計喻鄔波尼殺曇分亦不及一第六或如牛迹中水比四大海水百分不及一廣說乃至鄔波尼殺曇分亦不及一如是於諸不了義經聞已信解廣說乃至以其修相發起加行所獲功德比此所說了義經教聞已信解所集功德廣說乃至以其修相發起加行所集功德

百分不及一廣說乃至鄔波尼殺曇分亦不及一說是語已

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持

佛告勝義生菩薩曰善男子此名勝義了義之教於此勝義了義之教汝當奉持

說此勝義了義教時於大會中有六百千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞永盡諸漏心得解脫七十五千菩薩得

無生法忍

瑜伽師地論卷第七十六

音釋

眩黃絹切目 蜂蜂 蠅蜂 數容切 頗胝 边也 赤語
云頗 禁此 云水 品也 馬馳 直馳 馳馳 奔馳 走也 耶耶
欸許勿切 陷陷 墜墜 類類 切切 隕隕 落也 讚切 徒徒 谷谷
怨而 也也

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第七十七

第七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之六

復次依法假安立分別解說瑜伽所攝奢摩

他毗鉢舍那道當知如解深密經中慈氏菩

薩白佛言世尊菩薩何依何住於大乘中修

奢摩他毗鉢舍那佛告慈氏菩薩曰善男子

當知菩薩法假安立及不捨無上正等覺願

為依為住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那世

尊如說四種所緣境事一有分別影像所緣

境事二無分別影像所緣境事三事邊際所

緣境事四所作成辦所緣境事於此四中幾

是奢摩他所緣境事幾是毗鉢舍那所緣境

事幾是俱所緣境事善男子一是奢摩他所

緣境事謂無分別影像第七一是毗鉢舍那所緣

境事謂有分別影像二是俱所緣境事謂事

邊際所作成辦

世尊云何菩薩依此四種奢摩他毗鉢舍那

所緣境事能求奢摩他能善毗鉢舍那善男

子如我為諸菩薩所說法假安立所謂契經
 應頌記別諷誦自說因緣譬喻本事本生方
 廣希法論議菩薩於此善聽善受言善通利
 意善尋思見善通達即於如所善思惟法獨
 處空閑作意思惟復即於此能思惟心內心
 相續作意思惟如是正行多安住故起身輕
 安及心輕安是名奢摩他如是菩薩能求奢
 摩他彼由獲得身心輕安為所依故即於如
 所善思惟法內三摩地所行影像觀察勝解
 捨離心相即於如是三摩地影像所知義中

能正思擇最極思擇周遍尋思周遍伺察若
 忍若樂若慧若見若觀是名毗鉢舍那如是
 菩薩能善毗鉢舍那
 世尊若諸菩薩緣心為境內思惟心乃至未
 得身心輕安所有作意當名何等善男子非
 奢摩他作意是隨順奢摩他勝解相應作意
 世尊若諸菩薩乃至未得身心輕安於如所
 思所有諸法內三摩地所緣影像作意思惟
 如是作意當名何等善男子非毗鉢舍那作
 意是隨順毗鉢舍那勝解相應作意

世尊奢摩他道與毗鉢舍那道當言有異當言無異善男子當言非有異非無異何故非有異以毗鉢舍那所緣境心爲所緣故何故非無異有分別影像非所緣故

世尊諸毗鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異善男子當言無異何以故由彼影像唯是識故善男子我說識所緣唯識所現故世尊若彼所行影像即與此心無有異者云何此心還見此心善男子此中無有少法能見少法然即此心如生時

即有如是影像顯現善男子如依善瑩清淨鏡面以質爲緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所行影像顯現如是此心生時相似有異三摩地所行影像影現世尊若諸有情自性而住綠色等心所行影像彼與此心亦無異耶善男子亦無有異而諸愚夫由顛倒覺於諸影像不能如實知唯是識作顛倒解

世尊齊何當言菩薩一向修毗鉢舍那善男子若相續作意唯思惟心相世尊齊何當言

菩薩一向修奢摩他善男子若相續作意唯
思惟無間心世尊齊何當言菩薩奢摩他毗
鉢舍那和合俱轉善男子若正思惟心一境
性世尊云何心相善男子謂三摩地所行有
分別影像毗鉢舍那所緣世尊云何無間心
善男子謂緣彼影像心奢摩他所緣世尊云
何心一境性善男子謂通達三摩地所行影
像唯是其識或通達此已復思惟如性
世尊毗鉢舍那凡有幾種善男子略有三種
一者有相毗鉢舍那二者尋求毗鉢舍那三

者伺察毗鉢舍那云何有相毗鉢舍那謂純
思惟三摩地所行有分別影像毗鉢舍那云
何尋求毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼未善
解了一切法中為善了故作意思惟毗鉢舍
那云何伺察毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼
已善解了一切法中為善證得極解脫故作
意思惟毗鉢舍那
世尊是奢摩他凡有幾種善男子即由隨彼
無間心故當知此中亦有三種復有八種謂
初靜慮乃至非想非非想處各有一種奢摩

他故復有四種謂慈悲喜捨四無量中各有
一種奢摩他故

世尊如說依法奢摩他毗鉢舍那復說不依
法奢摩他毗鉢舍那云何名依法云何復名
不依法善男子若隨所受所思法相而於其
義得奢摩他毗鉢舍那名依法若不待於所
受所思所有法相但依止他教誠教授而於
其義得奢摩他毗鉢舍那謂觀青瘀及膿爛
等或一切行皆是無常或諸行苦或一切法
皆無有我或復涅槃畢竟寂靜如是等類奢

摩他毗鉢舍那名不依法由依止法得奢摩
他毗鉢舍那故我施設隨法行菩薩是利根
性由不依法得奢摩他毗鉢舍那故我施設
隨信行菩薩是鈍根性

世尊如說緣別法奢摩他毗鉢舍那復說緣
總法奢摩他毗鉢舍那云何名緣別法奢摩
他毗鉢舍那云何復名緣總法奢摩他毗鉢
舍那善男子若諸菩薩緣於各別契經等法
於如所受所思惟法修奢摩他毗鉢舍那是
名緣別法奢摩他毗鉢舍那若諸菩薩即緣

一切契經等法集為一團一積一分一聚作
 意思惟此一切法隨順真如趣向真如臨入
 真如隨順菩提隨順涅槃隨順轉依及趣向
 彼若臨入彼此一切法宣說無量無數善法
 如是思惟修奢摩他毗鉢舍那是名緣總法
 奢摩他毗鉢舍那^{第七}
 世尊如說緣小總法奢摩他毗鉢舍那復說
 緣大總法奢摩他毗鉢舍那又說緣無量總
 法奢摩他毗鉢舍那云何名緣小總法奢摩
 他毗鉢舍那云何名緣大總法奢摩他毗鉢

舍那云何復名緣無量總法奢摩他毗鉢舍
 那善男子若緣各別契經乃至各別論議為
 一團等作意思惟當知是名緣小總法奢摩
 他毗鉢舍那若緣乃至所受所思契經等法
 為一團等作意思惟非緣各別當知是名緣
 大總法奢摩他毗鉢舍那若緣無量如來法
 教無量法句文字無量後後慧所照了為一
 團等作意思惟非緣乃至所受所思當知是
 名緣無量總法奢摩他毗鉢舍那
 世尊菩薩齊何名得緣總法奢摩他毗鉢舍

那善男子由五緣故當知名得一者於思惟
時刹那刹那融消一切麤重所依二者離種
種想得樂法樂三者解了十方無差別相無
量法光四者所作成滿相應淨分無分別相
恒現在前五者為令法身得成滿故攝受後

後轉勝妙因

世尊此緣總法奢摩他毗鉢舍那當知從何
名為通達從何名得善男子從初極喜地名
為通達從第三發光地乃名為得善男子初
業菩薩亦於是中隨學作意雖未可歎不應

解廢

世尊是奢摩他毗鉢舍那云何名有尋有伺
三摩地云何名無尋唯伺三摩地云何名無
尋無伺三摩地善男子於如所取尋伺法相
若有麤顯領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是
名有尋有伺三摩地若於彼相雖無麤顯領
受觀察而有微細彼光明念領受觀察諸奢
摩他毗鉢舍那是名無尋唯伺三摩地若即
於彼一切法相都無作意領受觀察諸奢摩
他毗鉢舍那是名無尋無伺三摩地復次善

男子若有尋求奢摩他毗鉢舍那是名有尋
有伺三摩地若有伺察奢摩他毗鉢舍那是
名無尋唯伺三摩地若緣總法奢摩他毗鉢
舍那是名無尋無伺三摩地

世尊云何止相云何舉相云何捨相善男子
若心掉舉或恐掉舉時諸可歇法作意乃彼
無間心作意是名止相若心沉沒或恐沉沒
時諸可欣法作意及彼心相作意是名舉相
若於一向止道或於一向觀道或於雙運轉
道二隨煩惱所染汙時諸無功用作意及心

任運轉中所有作意是名捨相

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆知法知
義云何知法云何知義善男子彼諸菩薩由
五種相了知於法一者知名二者知句三者
知文四者知別五者知總云何為名謂於一
切染淨法中所立自性想假施設云何為句
謂即於彼名聚集中能隨宣說諸染淨義依
持建立云何為文謂即彼二所依止字云何
於彼各別了知謂由各別所緣作意云何於
彼總合了知謂由總合所緣作意如是一切

總略爲一名爲知法如是名爲菩薩知法善男子彼諸菩薩由十種相了知於義一者知盡所有性二者知如所有性三者知能取義四者知所取義五者知建立義六者知受用義七者知顛倒義八者知無倒義九者知雜染義十者知清淨義善男子盡所有性者謂諸雜染清淨法中所有一切品別邊際是名此中盡所有性如五數蘊六數內處六數外處如是一切知所有性者謂即一切染淨法中所有真如是名此中如所有性此復七種

一者流轉真如謂一切行無先後性二者相真如謂一切法補特伽羅無我性及法無我性三者了別真如謂一切行唯是識性四者安立真如謂我所說諸苦聖諦五者邪行真如謂我所說諸集聖諦六者清淨真如謂我所說諸滅聖諦七者正行真如謂我所說諸道聖諦當知此中由流轉真如安立真如邪行真如故一切有情平等平等由相真如了別真如故一切諸法平等平等由清淨真如故一切聲聞菩提獨覺菩提阿耨多羅三藐

三菩提平等平等由正行真如故聽聞正法
緣總境界勝奢摩他毗鉢舍那所攝受慧平
等平等能取義者謂內五色處若心意識及
諸心所法所取義者謂外六處又能取義亦
所取義建立義者謂器世界於中可得建立
一切諸有情界謂一村田若百村田若干村
田若百千村田或一大地至海邊際此百此
千若此百千或一瞻部洲此百此千若此百
千或一四大洲此百此千若此百千或一小
千世界此百此千若此百千或一中千世界

此百此千若此百千或一三千大千世界此
百此千若此百千或此拘胝此百拘胝此千
拘胝此百千拘胝或此無數此百無數此千
無數此百千無數或三千大千世界無數百
千微塵量等於十方面無量無數諸器世界
受用義者謂我所說諸有情類為受用故攝
受資具顛倒義者謂即於彼能取等義無常
計常想倒心倒見倒苦計為樂不淨計淨無
我計我想倒心倒見倒無倒義者與上相違
能對治彼應知其相雜染義者謂三界中三

種雜染一者煩惱雜染二者業雜染三者生
雜染清淨義者謂即如是三種雜染所有斷
繫菩提分法善男子如是十種當知普攝一
切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知五種義故

第七

九

名爲知義何等五義一者遍知事二者遍知
義三者遍知因四者得遍知果五者於此覺
了善男子遍知事者當知即是一切所知謂
或諸蘊或諸內處或諸外處如是一切遍知
義者乃至所有品類差別所應知境或世俗

故或勝義故或功德故或過失故緣故世故
或生或住或壞相故或如病等故或苦集等
故或真如實際法界等故或廣略故或一向
記故或分別記故或反問記故或默置記故
或隱密故或顯了故如是等類當知一切名
遍知義言遍知因者當知即是能取前二菩
提分法謂諸念住或正斷等得遍知果者謂
貪恚癡斷毗奈耶及貪恚癡一切永斷諸沙
門果及我所說聲聞如來若共不共世出世
間所有功德於彼作證於此覺了者謂即於

此作證法中諸解脫智廣為他說宣揚開示
善男子如是五義當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知四種義故
名為知義何等四義一者心執受義二者領
納義三者了別義四者雜染清淨義善男子

如是四義當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知三種義故
名為知義何等三義一者文義二者義義三
者界義善男子言文義者謂名身義義等當
知復有十種一者真實相二者遍知相三者

永斷相四者作證相五者修習相六者即彼
真實相等品差別相七者所依能依相屬相
八者即遍知等障礙法相九者即彼隨順法
相十者不遍知等及遍知等過患功德相言
界義者謂五種界一者器世界二者有情界
三者法界四者第七所調伏界五者十調伏加行界
善男子如是五義當知普攝一切諸義
世尊若聞所成慧了知其義若思所成慧了
知其義若奢摩他毗鉢舍那修所成慧了知
其義此何差別善男子聞所成慧依止於文

但如其說未善意趣未現在前隨順解脫未能領受成解脫義思所成慧亦依於文不唯如說亦善意趣未現在前轉順解脫未能領受成解脫義若諸菩薩修所成慧亦依於文亦不依文亦如其說亦不如說能善意趣所知事同分三摩地所行影像現前極順解脫已能領受成解脫義善男子是名三種知義差別

說智見二種差別今當為汝略說其相若緣總法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為智若緣別法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為見

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩眾由何作十一意何等云何除遣諸相善男子由真如作意除遣法相及與義相若於其名及名自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣如於其名於句於文於一切義當知亦爾乃至於界及界自性無所得時亦不觀彼所依之相

如是除遣

世尊諸所了知真如義相此真如相亦可遣
不善男子於所了知真如義中都無有相亦
無所得當何所遣善男子我說了知真如義
時能伏一切法義之相非此了達餘所能伏
世尊如世尊說濁水器喻不淨鏡喻撓泉池
喻不任觀察自面影相若堪任者與上相遣
如是若有不善修心則不堪任如實觀察所
有真如若善修心堪任觀察此說何等能觀
察心依何真如而作是說善男子此說三種

能觀察心謂聞所成能觀察心若思所成能
觀察心若修所成能觀察心依了別真如作
如是說

世尊如是了知法義菩薩為遣諸相勤修加
行有幾種相難可除遣誰能除遣善男子有
十種相空能除遣何等為十一者了知法義
故有種種文字相此由一切法空能正除遣
二者了知安立真如義故有生滅住異性相
續隨轉相此由相空及無先後空能正除遣
三者了知能取義故有願戀身相及我慢相

此由內空及無所得空能正除遣四者了知
所取義故有顧戀財相此由外空能正除遣
五者了知受用義男女承事資具相應故有
內安樂相外淨妙相此由內外空及本性空
能正除遣六者了知建立義故有無量相此
由大空能正除遣七者了知無色故有內寂
靜解脫相此由有為空能正除遣八者了知
相真如義故有補特伽羅無我相法無我相
若唯識相及勝義相此由畢竟空無性空無
性自性空及勝義空能正除遣九者由了知

第七

十二

清淨真如義故有無為相無變異相此由無
為空無變異空能正除遣十者即於彼相對
治空性作意思惟故有空性相此由空空能
正除遣世尊除遣如是十種相時除遣何等
從何等相而得解脫善男子除遣三摩地所
行影像相從雜染縛相而得解脫彼亦除遣
善男子當知就勝說如是空治如是相非不
一一治一切相譬如無明非不能生乃至老
死諸雜染法就勝但說能生於行由是諸行
親近緣故此中道理當知亦爾

世尊此中何等空是總空性相若諸菩薩了知是已無有失壞於空性相離增上慢爾時世尊歎慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義令諸菩薩於空性相無有失壞何以故善男子若諸菩薩於空性相有失壞者第七便為失壞一切大乘十三是故汝應諦聽諦聽當為汝說總空性相善男子若於依他起相及圓成實相中一切品類雜染清淨遍計所執相畢竟遠離性及於此中都無所得如是名為於大乘中總空性相

世尊此奢摩他毗鉢舍那能攝幾種勝三摩地善男子如我所說無量聲聞菩薩如來有無量種勝三摩地當知一切皆此所攝世尊此奢摩他毗鉢舍那以何為因善男子清淨尸羅清淨聞思所成正見以為其因世尊此奢摩他毗鉢舍那以何為果善男子善清淨心善清淨慧以為其果復次善男子一切聲聞及如來等所有世間及出世間一切善法當知皆是此奢摩他毗鉢舍那所得之果世尊此奢摩他毗鉢舍那能作何業善男子此

能解脫二縛為業所謂相縛及羸重縛世尊
如佛所說五種繫中幾是奢摩他障幾是毗
鉢舍那障幾是俱障善男子顧戀身財是奢
摩他障於諸聖教不得隨欲是毗鉢舍那障
樂相雜住於少喜足當知俱障由第一故不
能造修由第二故所修加行不到究竟世尊
於五蓋中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障
幾是俱障善男子掉舉惡作是奢摩他障惛
沉睡眠疑是毗鉢舍那障貪欲瞋恚當知俱
障世尊齊何名得奢摩他道圓滿清淨善男

子乃至所有惛沉睡眠正善除遣齊是名得
奢摩他道圓滿清淨世尊齊何名得毗鉢舍
那道圓滿清淨善男子乃至所有掉舉惡作
正善除遣齊是名得毗鉢舍那道圓滿清淨
世尊若諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那現在前
時應知幾種心散動第七法善男子應知五種一
者作意散動二者外心散動三者內心散動
四者相散動五者羸重散動善男子若諸菩
薩捨於大乘相應作意墮在聲聞獨覺相應
諸作意中當知是名作意散動若於其外五

種妙欲諸雜亂相所有尋思隨煩惱中及於
其外所緣境中縱心流散當知是名外心散
動若由惛沉及以睡眠或由沉沒或由愛味
三摩鉢底或由隨一三摩鉢底諸隨煩惱之
所染汙當知是名內心散動若依外相於內
等持所行諸相作意思惟名相散動若內作
意為緣生起所有諸受由麤重身計我起慢
當知是名麤重散動世尊此奢摩他毗鉢舍
那從初菩薩地乃至如來地能對治何障善
男子此奢摩他毗鉢舍那於初地中對治惡

趣煩惱業生雜染障第二地中對治微細誤
犯現行障第三地中對治欲貪障第四地中
對治定愛及法愛障第五地中對治生死涅
槃一向背趣障第六地中對治相多現行障
第七地中對治細相現行障第八地中對治
於無相作功用及於有相不得自在障第九
地中對治於一切種善巧言辭不得自在障
第十地中對治不得圓滿法身證得障善男
子此奢摩他毗鉢舍那於如來地對治極微
細最極微細煩惱障及所知障由能永害如

是障故究竟證得無著無礙一切智見依於所作成滿所緣建立最極清淨法身

世尊云何菩薩依奢摩他毗鉢舍那勤修行故證得阿耨多羅三藐三菩提善男子若諸菩薩已得奢摩他毗鉢舍那依七真如於如所聞所思法中由勝定心於善審定於善思量於善安立真如性中內正思惟彼於真如正思惟故心於一切細相現行尚能棄捨何況麤相善男子言細相者謂心所執受相或領納相或了別相或雜染清淨相或內相或

外相或內外相或謂我當修行一切利有情相或正智相或真如相或苦集滅道相或有為相或無為相或有常相或無常相或苦有變異性相或苦無變異性相或有為異相相或有為同相相或知一切是一切已有一切

相或補特伽羅無我相或法無我相於彼現行心能棄捨彼既多住如是行故於時時間從其一切繫蓋散動善修治心從是已後於七真如有七各別自內所證通達智生名為見道由得此故名入菩薩正性離生生如來

家證得初地又能受用此地勝德彼於先時
由得奢摩他毗鉢舍那故已得二種所緣謂
有分別影像所緣及無分別影像所緣彼於
今時得見道故更證得事邊際所緣復於後
後一切地中進趣修道即於如是三種所緣
作意思惟譬如有人以其細楔出於麤楔如
是菩薩依此以楔出楔方便遣內相故一切
隨順雜染分相皆悉除遣相除遣故麤重亦
遣永害一切相麤重故漸次於彼後後地中
如鍊金法陶鍊其心乃至證得阿耨多羅三

藐三菩提又得所作成滿所緣善男子如是
菩薩於內止觀正修行故證得阿耨多羅三
藐三菩提
世尊云何修行引發菩薩廣大威德善男子
若諸菩薩善知六處便能引發菩薩所有廣
大威德一者善知心生二者善知心住三者
善知心出四者善知心增五者善知心滅六
者善知方便云何善知心生謂如實知十六
行心生起差別是名善知心生十六行心生
起差別者一者不可覺知堅住器識生謂阿

陀那識二者種種行相所緣識生謂頓取一切色等境界分別意識及頓取內外境界覺受或頓於一念瞬息須臾現入多定見多佛土見多如來分別意識三者小相所緣識生謂欲界繫識四者大相所緣識生謂色界繫第七識五者無量相所緣識生謂空識十七無邊處繫識六者微細相所緣識生謂無所有處繫識七者邊際相所緣識生謂非想非非想處繫識八者無相識生謂出世識及緣滅識九者苦俱行識生謂那落迦識十者雜受俱行識

生謂欲行識十一喜俱行識生謂初二靜慮識十二樂俱行識生謂第三靜慮識十三不苦不樂俱行識生謂從第四靜慮乃至非想非非想處識十四染汙俱行識生謂諸煩惱及隨煩惱相應識十五善俱行識生謂信等相應識十六無記俱行識生謂彼俱不相應識云何善知心住謂如實知了別真如云何善知心出謂如實知出二種縛所謂相縛及麤重縛此能善知應令其心從如是出云何善知心增謂如實知能治相縛麤重縛心彼

增長時彼積集時亦得增長亦得積集名善
 知增云何善知心滅謂如實知彼所對治相
 及麤重所雜染心彼衰退時彼損滅時此亦
 衰退此亦損滅名善知滅云何善知加行謂
 如實知解脫勝處及與遍處或修或遣善男
 子如是菩薩於諸菩薩廣大威德或已引發
 或當引發或現引發
 世尊如世尊說於無餘依涅槃界中一切諸
 受無餘永滅何等諸受於此永滅善男子以
 要言之有二種受無餘永滅何等為二一者

所依麤重受二者彼果境界受所依麤重當
 知有四種一者有色所依受二者無色所依
 受三者果已成滿麤重受四者果未成滿麤
 重受果已成滿受者謂現在受果未成滿受
 者謂未來因受彼果境界受亦有四種一者
 依持受二者資具受第十七三者受用受十八四者願總
 受於有餘依涅槃界中果未成滿受一切已
 滅領彼對治明觸生受領受共有或復彼果
 已成滿受又二種受一切已滅唯現領受明
 觸生受於無餘依涅槃界中般涅槃時此亦

永滅是故說言於無餘依涅槃界中一切諸受無餘永滅

爾時世尊說是語已告慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今善能依止圓滿最極清淨妙瑜伽道請問如來汝於瑜伽已得決定最極善巧吾已為汝宣說圓滿最極清淨妙瑜伽道所有一切過去未來正等覺者已說當說皆亦如是諸善男子若善女人皆應依此勇猛精進當正修學爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

於法假立瑜伽中	若行放逸失大義
依止此法及瑜伽	若正修行得大覺
見有所得求免難	若謂此見為得法
慈氏彼去瑜伽遠	譬如大地與虛空
利生堅固而不作	悟已勤修利有情
智者作此窮劫量	便得最上離染喜
若人為欲而說法	彼名捨欲還取欲
愚癡得法無價寶	反更遊行而乞匄
於諍誼雜戲論著	應捨發起上精進
為度諸天及世間	於此瑜伽汝當學

爾時慈氏菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告慈氏此名瑜伽了義之教於此瑜伽了義之教汝當奉持

說此瑜伽了義教時於大會中有六百千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞速塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞諸漏永盡心得解脫七十五千菩薩獲得廣大瑜伽作意

瑜伽師地論卷第七十七

音釋

膿爛膿爛郎冬切腫血也 瘀於去切撓切女巧 亂呼昆切心也 楔木先結切 目舒閑切 肉古太切 乞乞也 諍許元切 諍許元切 諍許元切 諍許元切 諍許元切

瑜伽師地論卷第七十八

第八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之七

復次依乘假安立分別解說如實大乘當知如解深密經中觀自在菩薩白佛言世尊如佛所說菩薩十地所謂極喜地離垢地發光地焰慧地極難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地復說佛地為第十一如是諸地幾種清淨幾分所攝佛告觀自在菩薩曰

善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝於初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地善男子當知如是四種清淨第八普攝諸地云何十一種分能攝諸地謂諸菩薩先於勝解行地依十法行極善修習勝解忍故超過彼地證入菩薩正性離生彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於微細毀犯誤現行中正知而住由是因緣

於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得世間圓滿等持等至及圓滿聞持陀羅尼由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能令隨所獲得菩提分法多修習住心未能捨諸等至愛及與法愛由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於諸諦

道理如實觀察又未能於生死涅槃棄捨一向背趣作意又未能修方便所攝菩提分法由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於生死流轉如實觀察又由於彼多生第八厭故未能多住無相作意由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能令無相作意無缺無間多修習住由是因緣於此分中猶未圓滿

爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於無相住中捨離功用又未能得於相自在由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於異名衆相訓詞差別一切品類宣說法中得大自在由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得圓滿法身現前證受由是因緣於此

分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得遍於一切所知境界無著無礙妙智妙見由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得由是因緣此分圓滿此分滿故於一切分皆得圓滿第八善男子當知如是十一種分普攝諸地世尊何緣最初名極喜地乃至何緣說名佛地善男子成就大義得未曾得出世間心生大歡喜是故最初名極喜地遠離一切微細

犯戒是故第二名離垢地由彼所得三摩地及聞持陀羅尼能爲無量智光依止是故第三名發光地由彼所得菩提分法燒諸煩惱智如火焰是故第四名焰慧地由即於彼菩提分法方便修習最極艱難方得自在是故第五名極難勝地現前觀察諸行流轉又於無相多修作意方現在前是故第六名現前地能遠證入無缺無間無相作意與清淨地共相隣接是故第七名遠行地由於無相得無功用於諸相中不爲現行煩惱所動是故

第八名不動地於一切種說法自在獲得無罪廣大智慧是故第九名善慧地麤重之身廣如虛空法身圓滿譬如大雲皆能遍覆是故第十名法雲地永斷最極微細煩惱及所知障無著無礙於一切種所知境界現正等覺故第十一說名佛地

世尊於此諸地有幾愚癡有幾麤重爲所對治善男子此諸地中有二十二種愚癡十一種麤重爲所對治謂於初地有二愚癡一者執著補特伽羅及法愚癡二者惡趣雜染愚

癡及彼癡重為所對治於第二地有二愚癡
一者微細誤犯愚癡二者種種業趣愚癡及
彼癡重為所對治於第三地有二愚癡一者
欲貪愚癡二者圓滿聞持陀羅尼愚癡及彼
癡重為所對治於第四地有二愚癡一者等
至愛愚癡二者法愛愚癡及彼癡重為所對
治於第五地有二愚癡一者一向作意棄背
生死愚癡二者一向作意趣向涅槃愚癡及
彼癡重為所對治於第六地有二愚癡一者
現前觀察諸行流轉愚癡二者相多現行愚

癡及彼癡重為所對治於第七地有二愚癡
一者微細相現行愚癡二者一向無相作意
方便愚癡及彼癡重為所對治於第八地有
二愚癡一者於無相作功用愚癡二者於相
自在愚癡及彼癡重為所對治於第九地有
二愚癡一者於無量說法無量法句文字後
後慧辯陀羅尼自在愚癡二者辯才自在愚
癡及彼癡重為所對治於第十地有二愚癡
一者大神通愚癡二者悟入微細秘密愚癡
及彼癡重為所對治於如來地有二愚癡一

者於一切所知境界極微細著愚癡二者極微細礙愚癡及彼麤重為所對治善男子由此二十二種愚癡及十一種麤重故安立諸地而阿耨多羅三藐三菩提離彼繫縛世尊阿耨多羅三藐三菩提甚奇希有乃至成就大利大果令諸菩薩能破如是大愚癡羅網第八能越如是大麤重稠林現前證得阿耨多羅三藐三菩提

世尊如是諸地幾種殊勝之所安立善男子略有八種一者增上意樂清淨二者心清淨

三者悲清淨四者到彼岸清淨五者見佛供養承事清淨六者成熟有情清淨七者生清淨八者威德清淨善男子於初地中所有增上意樂清淨乃至威德清淨後後諸地乃至佛地所有增上意樂清淨乃至威德清淨當知彼諸清淨展轉增勝唯於佛地除生清淨又初地中所有功德於上諸地平等皆有當知自地功德殊勝一切菩薩十地功德皆是有上佛地功德當知無上世尊何因緣故說菩薩生於諸有生最為殊

勝善男子四因緣故一者極淨善根所集起
故二者故意思擇力所到故三者悲愍濟度
諸衆生故四者自能無染除他染故

世尊何因緣故說諸菩薩行廣大願妙願勝
願善男子四因緣故謂諸菩薩能善了知涅
槃樂住堪能速證而復棄捨速證樂住無緣
無待發大願心爲欲利益諸有情故處多種
種長時大苦是故我說彼諸菩薩行廣大願
妙願勝願
世尊是諸菩薩凡有幾種所應學事善男子

菩薩學事略有六種所謂布施持戒忍辱精
進靜慮慧到彼岸

世尊如是六種所應學事幾是增上戒學所
攝幾是增上心學所攝幾是增上慧學所攝
善男子當知初三但是增上戒學所攝靜慮

一種但是增上心學所攝慧是增上慧學所

攝我說精進遍於一切

世尊如是六種所應學事幾是福德資糧所
攝幾是智慧資糧所攝善男子若增上戒學
所攝者是名福德資糧所攝若增上慧學所

攝者是名智慧資糧所攝我說精進靜慮二種遍於一切

世尊於此六種所學事中菩薩云何應當修學善男子由五種相應當修學一者最初於菩薩藏波羅蜜多相應微妙正法教中猛利信解二者次於十種法行以聞思修所成妙智精進修行三者隨護菩提之心四者親近真善知識五者無間勤修善品

世尊何因緣故施設如是所應學事但有六數善男子二因緣故一者饒益諸有情故二

者對治諸煩惱故當知前三饒益有情後三對治一切煩惱前三饒益諸有情者謂諸菩薩由布施故攝受資具饒益有情由持戒故不行損害逼迫惱亂饒益有情由忍辱故於彼損害逼迫惱亂堪能忍受饒益有情後三對治諸煩惱者謂諸菩薩由精進故雖未永伏一切煩惱亦未永害一切隨眠而能勇猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永害隨眠

世尊何因緣故施設所餘波羅蜜多但有四

數善男子與前六種波羅蜜多爲助伴故謂諸菩薩於前三種波羅蜜多所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受之安置善品是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而爲助伴若諸菩薩於現法中煩惱多故於修無間無有堪能羸劣意樂故下界勝解故於內心住無有堪能於菩薩藏不能聞緣善修習故所有靜慮不能引發出世間慧彼便攝受少分狹劣福德資糧爲未來世煩惱輕微心生正願如是名願波羅蜜多由此願故煩惱微薄

能修精進是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而爲助伴若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意爲因緣故轉劣意樂成勝意樂亦能獲得上界勝解如是名力波羅蜜多由此力故於內心住有所堪能是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而爲助伴若諸菩薩於菩薩藏已能聞緣善修習故能發靜慮如是名智波羅蜜多由此智故堪能引發出世間慧是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而爲助伴

世尊何因緣故宣說六種波羅蜜多如是次第善男子能為後後引發依故謂諸菩薩若於身財無所顧恪便能受持清淨禁戒為護禁戒便修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辦靜慮具靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第

世尊如是六種波羅蜜多各有幾種品類差別善男子各有三種施三種者一者法施二者財施三者無畏施戒三種者一者轉捨不善戒二者轉生善戒三者轉生饒益有情戒

忍三種者一者耐怨害忍二者安受苦忍三者諦察法忍精進三種者一者被甲精進二者轉生善法加行精進三者饒益有情加行精進靜慮三者一者無分別寂靜極寂靜無罪故對治煩惱眾苦樂住靜慮二者引發功德靜慮三者引發饒益有情靜慮三種者一者緣世俗諦慧二者緣勝義諦慧三者緣饒益有情慧

世尊何因緣故波羅蜜多說名波羅蜜多善男子五因緣故一者無染著故二者無顧戀

故三者無罪過故四者無分別故五者正迴
向故無染著者謂不染著波羅蜜多諸相違
事無顧戀者謂於一切波羅蜜多諸果異熟
及報恩中心無繫縛無罪過者謂於如是波
羅蜜多無間雜染法離非方便行無分別者
謂於如是波羅蜜多不如言辭執著自相正
迴向者謂以如是所作所集波羅蜜多迴求
無上大菩提果

世尊何等名為波羅蜜多諸相違事善男子
當知此事略有六種一者於喜樂欲財富自

在諸欲樂中深見功德及與勝利二者於隨
所樂縱身語意而現行中深見功德及與勝
利三者於他輕懷不堪忍中深見功德及與
勝利四者於不勤修著欲樂中深見功德及
與勝利五者於處憤鬧世雜亂行深見功德
及與勝利六者於見聞覺知言說戲論深見
功德及與勝利

世尊如是一切波羅蜜多何果異熟善男子
當知此亦略有六種一者得大財富二者往
生善趣三者無怨無壞多諸喜樂四者為眾

生主五者身無惱害六者有大宗業

世尊何等名爲波羅蜜多間雜染法善男子
當知略由四種加行一者無悲加行故二者
不如理加行故三者不常加行故四者不殷
重加行故不如理加行者謂修行餘波羅蜜
多時於餘波羅蜜多遠離失壞

世尊何等名爲非方便行善男子若諸菩薩
以波羅蜜多饒益衆生時但攝財物饒益衆
生便爲喜足而不令其出不善處安置善處
如是名爲非方便行何以故善男子非於衆

生唯作此事名實饒益譬如糞穢若多若少
終無有能令成香潔如是衆生由行苦故其
性_{第八}是苦無有方便但以財物暫相饒益可令
成樂唯有安處妙善法中方可得名第一饒
益世尊如是一切波羅蜜多有幾清淨善男
子我終不說波羅蜜多除上五相有餘清淨
然我即依如是諸事總別當說波羅蜜多清
淨之相總說一切波羅蜜多清淨相者當知
七種何等爲七一者菩薩於此諸法不求他
知二者於此諸法見已不生執著三者即於

如是諸法不生疑惑謂爲能得大菩提分四者終不自讚毀他有所輕懷五者終不憍傲放逸六者終不少有所得便生喜足七者終不由此諸法於他發起嫉妬慳悋別說一切波羅蜜多清淨相者亦有七種何等爲七謂諸菩薩如我所說七種布施清淨之相隨順修行一者由施物清淨行清淨施二者由戒清淨行清淨施三者由見清淨行清淨施四者由心清淨行清淨施五者由語清淨行清淨施六者由智清淨行清淨施七者由垢清

淨行清淨施是名七種施清淨相又諸菩薩能善了知制立律儀一切學處能善了知出離所犯具常尸羅堅固尸羅常作尸羅常轉尸羅受學一切所有學處是名七種戒清淨相若諸菩薩於自所有業果異熟深生依信第八一切所有不饒益事十一現在前時不生憤發亦不反罵不瞋不打不恐不弄不以種種不饒益事反相加害不懷怨結若諫誨時不令恚惱亦復不待他來諫誨不由恐怖有染愛心而行忍辱不以作恩而便放捨是名七種忍

清淨相若諸菩薩通達精進平等之性不由
勇猛勤精進故自舉欬他具大勢力具大精
進有所堪能堅固勇猛於諸善法終不捨輒
如是名為七種精進清淨之相若諸菩薩有
善通達相三摩地靜慮有圓滿三摩地靜慮
有俱分三摩地靜慮有運轉三摩地靜慮有
無所依三摩地靜慮有善修治三摩地靜慮
有於菩薩藏聞緣修習無量三摩地靜慮如
是名為七種靜慮清淨之相若諸菩薩遠離
增益損減二邊行於中道是名為慧由此慧

故如實了知解脫門義謂空無願無相三解
脫門如實了知有自性義謂遍計所執若依
他起若圓成實三種自性如實了知無自性
義謂相生勝義三種無自性性如實了知世
俗諦義謂於五明處如實了知勝義諦義謂
於七真如又無分別離諸戲論純一理趣多
所住故無量總法為所緣故及毗鉢舍那故
能善成辦法隨法行是名七種慧清淨相
世尊如是五相各有何業善男子當知彼相
有五種業謂諸菩薩無染著故於現法中於

所修習波羅蜜多恒常殷重勤修加行無有
放逸無顧戀故攝受當來不放逸因無罪過
故能正修習極善圓滿極善清淨極善鮮白
波羅蜜多無分別故方便善巧波羅蜜多速
得圓滿正迴向故一切生處波羅蜜多及彼
可愛諸果異熟皆得無盡乃至無上正等菩
提世尊如是所說波羅蜜多何者最廣大何
者無染汙何者最明盛何者不可動何者最
清淨善男子無染著性無顧戀性正迴向性
最為廣大無罪過性無分別性無有染汙思

第八

十二

擇所作最為明盛已入無退轉法地者名不
可動若十地攝佛地攝者名最清淨
世尊何因緣故菩薩所得波羅蜜多諸可愛
果及諸異熟常無有盡波羅蜜多亦無有盡
善男子展轉相依生起修習無間斷故
世尊何因緣故是諸菩薩深信愛樂波羅蜜
多非於如是波羅蜜多所得可愛諸果異熟
善男子五因緣故一者波羅蜜多是最增上
喜樂因故二者波羅蜜多是其究竟饒益一
切自他因故三者波羅蜜多是當來世彼可

愛果異熟因故四者波羅蜜多非諸雜染所
依事故五者波羅蜜多非是畢竟變壞法故
世尊如是一切波羅蜜多各有幾種最勝威
德善男子當知一切波羅蜜多各有四種最
勝威德一者於此波羅蜜多正修行時能捨
慳悋犯戒心憤懈怠散亂見趣所治二者於
此正修行時能為無上正等菩提真實資糧
三者於此正修行時於現法中能自攝受饒
益有情四者於此正修行時於未來世能得
廣大無盡可愛諸果異熟

世尊如是一切波羅蜜多何因何果有何義
利善男子當知一切波羅蜜多大悲為因微
妙可愛諸果異熟饒益一切有情為果圓滿
無上廣大菩提為大義利
世尊若諸菩薩具足一切無盡財寶成就大
悲何緣世間現有眾生貧窮可得善男子是
諸眾生自業過失若不爾者菩薩常懷饒益
他心又常具足無盡財寶若諸眾生無自惡
業能為障礙何有世間貧苦可得譬如餓鬼
為大熱渴逼迫其身見大海水悉皆涸竭非

大海過是諸餓鬼自業過耳如是菩薩所施財寶猶如大海無有過失是諸眾生自業過耳猶如餓鬼自惡業力令無有果

世尊菩薩以何等波羅蜜多取一切法無自性性善男子以般若波羅蜜多能取諸法無自性性世尊若般若波羅蜜多能取諸法無自性性何故不取有自性性善男子我終不說以無自性性取無自性性然無自性性離諸文字自內所證不可捨於言說文字而能宣說是故我說般若波羅蜜多能取諸法無

自性性

世尊如佛所說波羅蜜多近波羅蜜多大波羅蜜多云何波羅蜜多云何近波羅蜜多云何大波羅蜜多善男子若諸菩薩經無量時修行施等成就善法而諸煩惱猶故現行未

第八

十四

能制伏然為彼伏謂於勝解行地中勝解轉時是名波羅蜜多復於無量時修行施等漸復增上成就善法而諸煩惱猶故現行然能制伏非彼所伏謂從初地已上是名近波羅蜜多復於無量時修行施等轉復增上成

就善法一切煩惱皆不現行謂從八地已上
是名大波羅蜜多

世尊此諸地中煩惱隨眠可有幾種善男子
略有三種一者害伴隨眠謂於前五地何以
故善男子諸不俱生現行煩惱是俱生煩惱
現行助伴彼於爾時永無復有是故說名害
伴隨眠二者羸劣隨眠謂於第六第七地中
微細現行若修所伏不現行故三者微細隨
眠謂於第八地已上從此已去一切煩惱不
復現行唯有所知障為依止故

世尊此諸隨眠幾種麤重斷所顯示善男子
但由二種謂由在皮麤重斷故顯彼初二復
由在膚麤重斷故顯彼第三若在於骨麤重
斷者我說永離一切隨眠位在佛地

世尊經幾不可數劫能斷如是麤重善男子

經於三大不可數劫第八或無量劫十五所謂年月半

月晝夜一時半時須臾瞬息刹那量劫不可

數故

世尊是諸菩薩於諸地中所生煩惱當知何
相何失何德善男子無染汙相何以故是諸

菩薩於初地中定於一切諸法法界已善通達由此因緣菩薩要知方起煩惱非爲不知是故說名無染汙相於自身中不能生苦故無過失菩薩生起如是煩惱於有情界能斷苦因是故彼有無量功德甚奇世尊無上菩提乃有如是大功德利令諸菩薩生起煩惱尚勝一切有情聲聞獨覺善根何況其餘無量功德

世尊如佛所說若聲聞乘若復大乘唯是一乘此何密意善男子如我於彼聲聞乘中宣

說種種諸法自性所謂五蘊或內六處或外六處如是等類於大乘中即說彼法同一法界同一理趣故我不說乘差別性於中或有如言於義妄起分別一類增益一類損減又於諸乘差別道理謂五相違如是展轉並興諍論如是名爲此中密意爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

諸地攝想所對治 殊勝生願及諸學
由依佛說是大乘 於此善修成大覺
宣說諸法種種性 復說皆同一理趣

謂於下乘或上乘 故我說乘無異性
如言於義妄分別 或有增益或損減
謂此二種立相違 愚癡意解成乖諍
世尊於是解深密法門中此名何教我當云
何奉持善男子此名諸地波羅蜜多了義之
教於此諸地波羅蜜多了義之教汝當奉持
說此諸地波羅蜜多了義教時於大會中有
七十五十菩薩皆得菩薩大乘光明三摩地
復次即依乘假安立分別如來成所作事當
知如解深密經中曼殊室利菩薩摩訶薩請

問佛言世尊如佛所說如來法身如來法身
有何等相佛告曼殊室利菩薩善男子若於
諸地波羅蜜多善修出離轉依成滿是名如
來法身之相當知此相二因緣故不可思議
無戲論故無所為故而諸衆生計著戲論有
所為故
世尊聲聞獨覺所得轉依名法身不善男子
不名法身世尊當名何身善男子名解脫身
由解脫身故說一切聲聞獨覺與諸如來平
等平等由法身故說有差別如來法身有差

別故無量功德最勝差別算數譬喻所不能及世尊我當云何應知如來生起之相善男子一切如來化身作業如世界起一切種類如來功德衆所莊嚴住持為相當知化身相有生起法身之相無有生起

第八

十七

世尊云何應知示現化身方便善巧善男子遍於一切三千大千佛國土中或衆推許增上王家或衆推許大福田家同時入胎誕生長大受欲出家示行苦行捨苦行已成等正覺次第示現是名如來示現化身方便善巧

世尊凡有幾種一切如來身所住持言音差別由此言音所化有情未成熟者令其成熟已成熟者緣此為境速得解脫善男子如來言音略有三種一者契經二者調伏三者本母世尊云何契經云何調伏云何本母

善男子若於是處我依攝事顯示諸法是名契經謂依四事或依九事或復依於二十九事云何四事一者聽聞事二者歸趣事三者修學事四者菩提事云何九事一者施設有情事二者彼所受用事三者彼生起事四者

彼生已住事五者彼染淨事六者彼差別事
 七者能宣說事八者所宣說事九者諸衆會
 事云何名為二十九事謂依雜染品有攝諸
 行事彼次第隨轉事即於是中作補特伽羅
 想已於當來世流轉因事作法想已於當來
 世流轉因事依清淨品有繫念於所緣事即
 於是中勤精進事心安住事現法樂住事超
 一切苦緣方便事彼遍知事此復三種顛倒
 遍知所依處故依有情想外有情中邪行遍
 知所依處故內離增上慢遍知所依處故修

依處事作證事修習事令彼堅固事彼行相
 事彼所緣事已斷未斷觀察善巧事彼散亂
 事不散亂事不散亂依處事不棄修習劬勞
 加行事修習勝利事彼堅牢事攝聖行事攝
 聖行眷屬事通達真實事證得涅槃事於善
 說法毗柰耶中世間正見超升一切外道所
 得正見頂事及即於此不修退事於善說法
 毗柰耶中不修習故說名為退非見過失故
 名為退曼殊室利若於是處我依聲聞及諸
 菩薩顯示別解脫及別解脫相應之法是名

第八

十八

調伏世尊菩薩別解脫幾相所攝善男子當
知七相一者宣說受軌則事故二者宣說隨
順他勝事故三者宣說隨順毀犯事故四者
宣說有犯自性故五者宣說無犯自性故六
者宣說出所犯故七者宣說捨律儀故

曼殊室利若於是處我以十一種相決了分
別顯示諸法是本母何等名為十一種相
一者世俗相二者勝義相三者菩提分法所
緣相四者行相五者自性相六者彼果相七
者彼領受開示相八者彼障礙法相九者彼

隨順法相十者彼過患相十一者彼勝利相
世俗相者當知三種一者宣說補特伽羅故
二者宣說遍計所執自性故三者宣說諸法
作用事業故勝義相者當知宣說七種真如
故菩提分法所緣相者當知宣說遍一切種
所知事故行相者當知宣說八行觀故云何
名為八行觀耶一者諦實故二者安住故三
者過失故四者功德故五者理趣故六者流
轉故七者道理故八者總別故諦實者謂諸
法真如安住者謂或安立補特伽羅或復安

立諸法遍計所執自性或復安立一向分別
反問置記或復安立隱密顯了記別差別過
失者謂我宣說諸雜染法有無量門差別過
患功德者謂我宣說諸清淨法有無量門差
別勝利理趣者當知六種一者真義理趣二
者證得理趣三者教導理趣四者遠離二邊
理趣五者不可思議理趣六者意趣理趣流
轉者所謂三世三有為相及四種緣道理者
當知四種一者觀待道理二者作用道理三
者證成道理四者法爾道理觀待道理者謂

若因若緣能生諸行及起隨說如是名為觀
待道理作用道理者謂若因若緣能得諸法
或能成辦或復生已作諸業用如是名為作
用道理證成道理者謂若因若緣能令所立
所說所標義得成立今正覺悟如是名為證
成道理又此道理略有二種一者清淨二者
不清淨由五種相名為清淨由七種相名不
清淨
云何由五種相名為清淨一者現見所得相
二者依止現見所得相三者自類譬喻所引

相四者圓成實相五者善清淨言教相

現見所得相者謂一切行皆無常性一切行皆是苦性一切法皆無我性此為世間現量所得如是等類是名現見所得相依止現見所得相者謂一切行皆剎那性他世有性淨不淨業無失壞性由彼能依第八羸無常性三十現可得故由諸有情種種差別依種種業現可得故由諸有情若樂若苦淨不淨業以為依止現可得故由此因緣於不現見可為比度如是等類是名依止現見所得相自類譬喻所

引相者謂於內外諸行聚中引諸世間共所了知所得生死以為譬喻引諸世間共所了知所得生等種種苦相以為譬喻引諸世間共所了知所得不自在相以為譬喻又復於外引諸世間共所了知所得衰盛以為譬喻如是等類當知是名自類譬喻所引相圓成實相者謂即如是現見所得相若依止現見所得相若自類譬喻所得相於所成立決定能成當知是名圓成實相善清淨言教相者謂一切智者之所宣說如言涅槃究竟寂靜

如是等類當知是名善清淨言教相善男子
是故由此五種相故名善觀察清淨道理由
清淨故應可修習

世尊一切智者相當知有幾種善男子略有
五種一者若有出現世間一切智聲無不善

聞二者成就三十二種大丈夫相三者具足
十力能斷一切衆生一切疑惑四者具足四
無所畏宣說正法不爲一切他論所伏而能
摧伏一切邪論五者於善說法毗奈耶中八
支聖道四沙門等皆現可得如是生故相故

斷疑網故非他所伏能伏他故聖道沙門現
可得故如是五種當知名爲一切智相善男
子如是證成道理由現量故由比量故由聖
教量故由五種相名爲清淨

云何由七種相名不清淨一者此餘同類可
得相二者此餘異類可得相三者一切同類
可得相四者一切異類可得相五者異類譬
喻所得相六者非圓成實相七者非善清淨
言教相若一切法意識所識性是名一切同
類可得相若一切法相性業法因果異相由

隨如是一一異相決定展轉各各異相是名一切異類可得相善男子若於此餘同類可得相及譬喻中有一切異類相者由此因緣於所成立非決定故是名非圓成實相又於此餘異類可得相及譬喻中有一切同類相者由此因緣於所成立不決定故亦名非圓成實相非圓成實故非善觀察清淨道理不善清淨故不應修習若異類譬喻所引相若非善清淨言教相當知體性皆不清淨法爾道理者謂如來出世若不出世法性安住法

住法界是名法爾道理總別者謂先總說一句法已後後諸句差別分別究竟顯了

自性相者謂我所說有行有緣所有能取菩提分法謂念住等如是名為彼自性相彼果相者謂若世間若出世間諸煩惱斷及所引

第八

十二

發世出世間諸果功德如是名為得彼果相彼領受開示相者謂即於彼以解脫智而領受之及廣為他宣說開示如是名為彼領受開示相彼障礙法相者謂即於修菩提分法能隨障礙諸染汙法是名彼障礙法相彼隨

順法相者謂即於彼多所作法是名彼隨順
法相彼過患相者當知即彼諸障礙法所有
過失是名彼過患相彼勝利相者當知即彼
諸隨順法所有功德是名彼勝利相

曼殊室利菩薩復白佛言唯願世尊為諸善
薩略說契經調伏本母不共外道陀羅尼義
由此不共陀羅尼義令諸菩薩得入如來所
說諸法甚深密意佛告曼殊室利菩薩曰善
男子汝今諦聽吾當為汝略說不共陀羅尼
義令諸菩薩於我所說密意言辭能善悟入

善男子若雜染法若清淨法我說一切皆無
作用亦都無有補特伽羅以一切種離所為
故非雜染法先染後淨非清淨法後淨先染
凡夫異生於麤重身執著諸法補特伽羅自
性差別隨眠妄見以為緣故計我我所由此
妄謂我見我聞我嗅我嘗我觸我知我食我
作我染我淨如是等類邪加行轉若有如實
知如是者便能永斷麤重之身獲得一切煩
惱不住最極清淨離諸戲論無為依止無有
加行善男子當知是名略說不共陀羅尼義

爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切雜染清淨法 皆無作用數取趣

由我宣說離所爲 染汙清淨非先後

於麤重身隨眠見 爲緣計我及我所

由此妄謂我見等 我食我爲我染淨

若如實知如是者 乃能永斷麤重身

得無染淨無戲論 無爲依止無加行

爾時曼殊室利菩薩復白佛言世尊云何應

知諸如來心生起之相佛告曼殊室利菩薩

曰善男子夫如來者非心意識生起所顯然

諸如來有無加行心法生起當知此事猶如

變化世尊若諸如來法身遠離一切加行既

無加行云何而有心法生起善男子先所修

習方便般若加行力故有心生起善男子譬

如正入無心睡眠非於覺悟而作加行由先

所作加行勢力而復覺悟又如正在滅盡定

中非於起定而作加行由先所作加行勢力

還從定起如從睡眠及滅盡定心更生起如

是如來由先修習方便般若加行力故當知

復有心法生起世尊如來化身當言有心爲

無心耶善男子非是有心亦非無心何以故
無自依心故有依他心故

世尊如來所行如來境界此之二種有何差
別善男子如來所行謂一切種如來共有不

可思議無量功德衆所莊嚴清淨佛土如來

境界謂一切種第八五界差別何等為五十四一者有

情界二者世界三者法界四者調伏界五者

調伏方便界如是名為二種差別

世尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如

是三種當知何相善男子當知此三皆無二

相謂非成等正覺非不成等正覺非轉正法
輪非不轉正法輪非入大涅槃非不入大涅
槃何以故如來法身究竟淨故如來化身常
示現故

世尊諸有情類但於化身見聞奉事生諸功

德如來於彼有何因緣善男子如來是彼增

上所緣之因緣故又彼化身是如來力所住

持故

世尊等無加行何因緣故如來法身為諸有

情放大智光及出無量化身影像聲聞獨覺

解脫之身無如是事善男子譬如等無加行
從日月輪水火二種頰胝迦寶放大光明非
餘水火頰胝迦寶謂大威德有情所住持故
諸有情業增上力故又如從彼善工業者之
所雕飾末尼寶珠出印文像不從所餘不雕
飾者如是緣於無量法界方便般若極善修
習磨瑩集成如來法身從是能放大智光明
及出種種化身影像非唯從彼解脫之身有
如斯事

生於欲界中生利帝利婆羅門等大富貴家
人身財寶無不圓滿或欲界天色無色界一
切身財圓滿可得世尊此中有何吝意善男
子如來菩薩威德住持若道若行於一切處
能令衆生獲得身財皆圓滿者即隨所應為
彼宣說此道此行若有能於此道此行正修
行者於一切處所獲身財無不圓滿若有衆
生於此道行違背輕毀又於我所起損惱心
及瞋恚心命終已後於一切處所得身財無
不下劣善男子由是因緣當知如來及諸善

薩威德住持非但能令身財圓滿如來菩薩住持威德亦令眾生身財下劣

世尊諸穢土中何事易得何事難得諸淨土中何事易得何事難得善男子諸穢土中八事易得二事難得何等名為八事易得一者

外道二者有苦眾生三者種姓家世興衰差別四者行諸惡行五者毀犯尸羅六者惡趣七者下乘八者下劣意樂加行菩薩何等名為二事難得一者增上意樂加行菩薩之所遊集二者如來出現于世善男子諸淨土中

與上相違當知八事甚為易得二事難得

世尊於此解深密法門中此名何教我當云何奉持善男子此名如來成所作事了義之教於此如來成所作事了義之教汝當奉持說是如來成所作事了義教時於大會中有第廿六七十五菩薩摩訶薩皆得圓滿法身證覺

瑜伽師地論卷第七十八

音釋

稠互由切逼通彼側切迫通窘急也陌耐奴代
 也糞穢穢糞穢烏廢切切力膺切軀於革涸竭
 也濁下各切水竭與與乳充切胎湯來切孕誕
 也徒索切標甲切遙切鼻許較切胎而未生也誕
 降誕也才表也切鼻推氣也雕飾也聊雕切
 賦刻鏤也飾飾也

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第七十九

第九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之八

如是已說功德品決擇問如說五種無量謂

有情界無量等彼一切世界當言平等平等

為有差別答當言有差別彼復有二種一者

清淨二者不清淨於清淨世界中無那落迦

傍生餓鬼可得亦無欲界色無色界亦無苦

受可得純菩薩僧於中止住是故說名清淨

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

世界已入第三地菩薩由願自在力故於彼受生無有異生及非異生聲聞獨覺若異生菩薩得生於彼問若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者何因緣故菩薩教中作如是說若菩薩等意願於彼如是一切皆當

第九

往生答為化懈怠種類未集善根所化眾生故密意作如是說所以者何彼由如是蒙勸勵時便捨懈怠於善法中勤修加行從此漸漸堪於彼生當得法性應知是名此中密意復次菩薩依四種住能成四事云何四住一

者極歡喜住二者增上戒住三者增上心住
 四者增上慧住云何極歡喜住謂諸菩薩隨
 所安住已入清淨增上意樂地故乃至當坐
 妙菩提座於三寶所不藉他緣意樂清淨云
 何增上戒住謂諸菩薩即依如是極歡喜住
 從此已上隨所安住具性尸羅遠離一切慳
 恪犯戒即以如是圓滿戒捨迴向無上正等
 菩提云何增上心住謂諸菩薩即依如是增
 上戒住從此已上隨所安住離欲界貪獲得
 靜慮及諸等至安住慈悲於諸衆生隨能隨

力如實正行云何增上慧住謂諸菩薩即依
 如是增上心住從此已上隨所安住漸能獲
 得菩提分法善巧諸諦善巧緣起善巧不共
 法安立智善巧出過一切聲聞獨覺共所證
 智即於此中不共法安立智者謂於菩薩藏
 中密意言辭第九智非安立諦智及安立諦智即
 於此中共所得智者謂依緣起所得證智云
 何依此四住能成四事謂諸菩薩依止初住
 乃至當坐妙菩提座終不棄捨大菩提心依
 第二住乃至當坐妙菩提座當來自身財寶

善品運運增長依第三住為欲利益諸有情故轉諸靜慮以大願力還生欲界而不為彼欲纏煩惱之所染汙依第四住於一切法安立通達而得善巧為度眾生成發誓願受於生死因此誓願便能積集廣大資糧則由此住清淨為因不待餘住亦不由他教誡教授速能證得如來妙智

問菩薩當言以何為苦答眾生損惱為苦問菩薩當言以何為樂答眾生饒益為樂問菩薩當言以何作意答悟入所知境界邊際及

作一切利眾事以為作意問菩薩當言以何為住答以無分別為住

復次菩薩略有四上品障若不淨除終不堪能入菩薩地及地漸次何等為四一者於諸菩薩毗柰耶中起染汙犯二者毀謗大乘相應妙法三者未積集善根四者有染愛心為欲對治如是四障復有四種淨除障法何等為四一者遍於十方諸如來所深心懇責發露悔過二者遍為利益一切十方諸有情類勸請一切如來說法三者遍於十方一切有

情所作功德皆生隨喜四者凡所生起一切
善根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提
復次已入大地菩薩有四微細難可遍知難
可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩應遍了知當正
除斷何等爲四一者法愛二者聲聞獨覺相
應作意三者味著等至四者衆魔事業於諸
相中所有一切心動流散當知皆是衆魔事
業問已入初地菩薩當言何相答當言超過
諸異生地已入菩薩正性離生由已入故不
名異生超過一切所有怖畏得未曾得無上

法故常能安住極歡喜住
問已入第二地菩薩當言何相答當言於毗
柰耶中法爾獲得止息一切聲聞所覺自性
能於身語意業清淨現行故能遠離諸犯戒
垢問已入第三地菩薩當言何相答當言於
內獲得強盛奢摩他道由此證得爾焰光明
問已入第四地菩薩當言何相答當言於內
獲得強盛毗鉢舍那道故建立能燒煩惱智
焰由此能於如其所證一切所有菩提分法
安立善巧

問已入第五地菩薩當言何相答當言超過一切世間智故超過一切聲聞獨覺智故能昇悟入不思議諦極難勝道

問已入第六地菩薩當言何相答當言悟入甚深緣起道理故於一切行住歇背想於無

相界多住趣向作意思惟

問已入第七地菩薩當言何相答當言於有加行無間缺無相界作意能極遠入於加行道已到究竟

問已入第八地菩薩當言何相答當言於無

加行無功用無相界作意得任運故無有動搖於一切相得自在故住清淨地

問已入第九地菩薩當言何相答當言於名身句身文身得自在故又得無罪無量廣大慧故又得廣大無礙解故能悅一切衆生心故名大法師

問已入第十地菩薩當言何相答當言已得一切如來同大灑故已得如雲大法身故已得一切大神通故亦名如來

問入如來地菩薩當言何相答當言即此所

得法身更善清淨極成滿故於一切種煩惱障及所知障得永遠離清淨智見

問於此諸地云何造修答若諸菩薩住勝解行地依於十地修十法行

問於此諸地云何而得答若諸菩薩證入菩

薩正性離生又復證得清淨意樂爾時頓得一切諸地

問何等名為諸地等流答一切地中證得已後所有威德諸加行道

問於此諸地云何成滿答若諸菩薩於彼諸

地一一地中經於無量百千大劫隨所稱讚諸地威德於此威德任運能證

問如說五種入正性離生此中聲聞入正性離生若諸菩薩入正性離生等於法界如實通達此二差別云何應知答略說法界有二

種相一者差別相二者自相差別相者謂常住相及寂靜相常住相者謂本來無生法性及無盡法性寂靜相者謂煩惱苦離繫法性言自相者謂於相名分別真如正智所攝一切法中由遍計所執自性故自性不成實法

無我性此中聲聞由差別相通達法界入正性離生不由自相以通達彼故由無沒想及安隱想於法界中得寂靜想於一切行一向發起厭背之想又復不能於彼相等所攝諸法性不成實法無我性如實了知唯即於此法界定中由緣法界差別作意無相心轉非由緣彼自相作意或復因他為其宣說法界自相聞已一分迴向善提聲聞極大艱辛然後悟入既得入已精勤修習一分一向趣寂聲聞極大艱辛少能悟入而不入已精勤修

習若諸菩薩俱由二相通達法界入於菩薩正性離生入離生已多分安住緣於法界自相作意何以故由於法界緣差別相多作意時速趣涅槃故多住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正方便當知雖等通達法界由此因緣而有差別

第九

六

問如說三世三輪清淨云何三世三輪清淨答由遍計所執自性故於過去未來現在諸法平等平等以如實慧正觀察時於過去未來現在法中無有願戀希望染著是名三世

三輪清淨

問如先所說百四十不共佛法餘經復說十八不共佛法如是佛法云何安立幾種所攝答謂阿羅漢苾芻諸漏永盡方入聚落遊行乞食或於一時與諸惡象惡馬惡牛及惡狗等共路而行或入稠林履踐棘園或齊雙足踰越坑塹或入如是非法舍宅為諸母邑非理招引或阿練若棄捨正道行邪惡徑或與盜賊師子猛獸豺狼豹等共路而遊如是等類諸阿羅漢所有誤失如來於此一切永無

又阿羅漢或於一時遊阿練若大樹林中迷失道路或入空宅揚聲大叫呼噪遠聞或復因於習氣過失無染汙心撻脣露齒適爾而笑如是等類諸阿羅漢所有暴音如來於此永無所有又阿羅漢或於一時由忘念故於所作事而有喪失如來於此永無所有又阿羅漢於有餘依生死界中一向發起厭背之想於無餘依涅槃界中一向發起寂靜之想如來於彼有依涅槃無差別想安住第一平等捨故又阿羅漢若入等至即名為定若出

等至即不名定如來遍於一切位中無不定
心又阿羅漢不善思擇而便棄捨利衆生事
如是等類如來於此不善思擇而便棄捨永
無所有又阿羅漢依所知障淨由未得退失
於欲精進念定慧及解脫解脫知見如是七
種退失之法如來永無又阿羅漢或於一時
善身業轉或於一時無記業轉如於身業語
業意業當知亦爾如來三業智前行故智隨
轉故無無記業智所起故名智前行智俱行
故名智隨轉又阿羅漢遍於三世所知事中

不能率爾作意便解是故智見說名有著不
能一切無餘正解是故智見說名有礙如來
遍於三世境界率爾作意便能正解一切所
知境事差別是故說此十八種名不共佛法
此中初四是無忘失法及拔除習氣所攝次
一是大悲所攝所餘當知是一切種妙智所
攝又復世尊於餘經中所說隨好爲令所化
生淨信故顯示於彼然不立相安立諸相如
建立品已廣顯示從此隨好當知分出彼諸
隨好

復次菩薩邪行應當了知菩薩正行應當了知菩薩正行勝利應當了知菩薩於正行中安立法行平等行善行法住行相應當了知菩薩能生淨信譬喻應當了知菩薩於正行中安立所學應當了知於諸聲聞所學菩薩第九所學殊勝差別應當了知於諸菩薩應所學中善學菩薩所有世間出世間智利益他事應當了知即於菩薩所教授中聲聞所學應當了知非善學沙門應當了知善學沙門應當了知住世俗律儀者應當了知住勝義律

儀者應當了知於諸如來調伏方便應當了知於密意語應當了知於菩薩藏所教授中勝解勝利應當了知如是略舉菩薩藏中所有教授云何邪行當知略說後後引發有八種相一者能退智資糧邪行二者退智資糧故能令忘念邪行三者由忘念故能壞自法邪行四者自法壞故能令非菩薩儀惡意現行邪行五者惡意現行故能令難可調伏邪行六者難調伏故能令行於非道邪行七者行非道

故能令親近不賢良邪行八者親近不賢良
故能令菩薩不如其義邪行

復次菩提以慧為體慧能引發所餘一切波
羅蜜多是故於慧起邪行時當知菩薩於彼
菩提及能引發菩提諸法皆起邪行有四種

第九

九

法能令菩薩智資糧退何等為四一者自不
聽聞二者不令他聞三者為聽聞障四者顛
倒執著而有聽聞依此能令智資糧退四種
法故於現法中或於後法復生四種智相違
法何等為四一者無所了知二者眾緣闕乏

三者能生感癡非福四者顛倒自不聽聞為
依止故於現法中無所了知不令他聞為依
止故於後法中眾緣闕乏為聽聞障為依止
故能生後法感癡非福顛倒執著而有聽聞
為依止故於後法中更增顛倒自不聽聞者
憎背法故憎背補特伽羅故俱憎背故不令
他聞者恐他智勝故有憍傲故怖他輕毀故
為聽聞障者誹毀於法及補特伽羅故惡作
矯亂相牽引故不令啓請及開許故方便毀
皆能聽者故顛倒執著而聽聞者依自惡通

達領解宣說執著善通達領解宣說故依他
 善通達領解宣說執著惡通達領解宣說故
 此中若自不聽聞若不令他聞若為聽聞障
 如是三法多分能令退失聞所成智資糧顛
 倒執著而有聽聞多分能令退失思修所成
 智資糧

復次有四種法能令菩薩忘失正念何等為
 四謂於四種補特伽羅四處迷亂一於舉罪
 補特伽羅二於教導補特伽羅三於欲作利
 益補特伽羅四於有德補特伽羅謂於同梵

行所迷亂自過於學現前迷亂學處於彼大
 乘欲勝解者欲正行者顯無差別標舉分別
 諸過失故發起迷亂勝解正行於能說法補
 特伽羅迷亂顯彼所有密處

復次有四種法能令菩薩壞解白法第九謂與他
 競增上力故起諸白法非處十加行雖起白法
 處所加行然有三種邪行過失一者染著過
 失二者惡見過失三者受持過失由二因緣
 應知染著過失一者邪受用故二者多雜處
 故由二因緣應知惡見過失一者誑撥正法

補持伽羅故二者於不正法顯示執著為正
法故由二因緣應知受持過失一者受持狹
小唯不了義經故二者於所未聞未曾領受
諸了義經懸誹撥故

復次菩薩有四種非菩薩儀惡意現行一者
於大師所生不信順敬學相違惡意現行一
者於同梵行攝受舉罪能教誡者如實發露
已過相違惡意現行三者於大智福諸善法
中精進相違惡意現行四者於廣大甚深勝
解中能令自障清淨相違惡意現行由三種

相應知於大師所生不信順謂於有體尊勝
得智由三種相應知不如實發露已過一者
於彼攝受諸有情所邪妄顯示已為尊勝因
此發起憍舉心故二者於能舉罪諸有情所
覆所犯故三者於能教誡諸有情所因彼驅
擯增上力故發穢濁心作損惱故由二種相
應知退失於諸善法發起精進謂於大智福
諸有情所愛著利養恭敬故及欣樂彼故復
有四種法能令菩薩難可調伏謂於正修有
四種障一於聽聞執為究竟二於教授左謬

領解三於尸羅不正安住多諸惡作四於自見安住見取謂但聽聞心不寂靜故於聽聞執爲究竟由於教誡顛倒分別故於教授左謬領解由於尸羅多作缺犯而受信施故有惡作與勝有情共興諍競故於自見多住見

取勝有情者謂根調伏勝及斷滅勝

復次菩薩有四種於諸有情行於非道一者於未安立淨信有情而不爲說二者於下乘希求大乘諸有情所不隨所宜而有所說三者於大乘希求下乘諸有情所不順其儀而

有所說四者於住禁戒不住禁戒貪愛朋黨不平等說由三種相當知是名安住禁戒一者事業無憊故二者尸羅無缺故三者恭敬所學故由二種相當知是名不住禁戒一者尸羅缺故二者不恭敬所學故

復次菩薩由親近不賢良故退失四事一者退失於乘二者退失利益有情加行三者退失聖教四者退失無間修諸善法

復次有四種菩薩不如其義一者任持正法二者住阿練若三者勤修福學四者管御大

衆謂諸菩薩欲令信伏雖任持正法亦不如
義非如其義若諸菩薩爲求聲譽雖住阿練
若亦不如義非如其義若諸菩薩心專繫著
有染之果雖勤修福業亦不如義非如其義
若諸菩薩心專繫著供事名稱雖管御大衆

亦不如義非如其義

第九

十二

復次云何正行謂與上相違離別過失宣說
對治當知後後之所引發八種行相是名正
行謂說由自不聞令智退失此何因緣由於
正法補特伽羅不恭敬所顯故由此毀犯設

不毀犯亦無勝解是故退失又說由不令聞
令智退失此何因緣由欲令他信伏所顯故
由此毀犯設不毀犯回向邪法是故退失又
說由爲聞障令智退失此何因緣由不欲不
聞不持所顯故由此毀犯設不毀犯懈怠懶
惰是故退失又說由邪執著而有聽聞令智
退失此何因緣由於修不見功德但聞言說
爲究竟所顯故由此毀犯設不毀犯智不成
實是故退失

復說由於舉罪者所迷亂自過令念忘失此

何因緣由於重事中怖畏衰損於輕事中怖
 畏訶責而設妄語所顯故由此毀犯由業障
 故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失
 又說由迷亂學處令念忘失此何因緣由非
 自性隨轉虛妄見曲所顯故由此毀犯由業
 障故有所忘失第九設不毀犯由犯障故而有忘
 失又說由於大乘迷亂勝解正行令念忘失
 此何因緣由於菩薩不生恭敬隱覆實德所
 顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀
 犯由犯障故而有忘失又說由迷亂顯隱密

處令念忘失此何因緣由欲令於大乘不生
 樂欲所顯故由此毀犯由業障故而有忘失
 設不毀犯由犯障故而有忘失
 復說由非處加行壞鮮白法此何因緣由樂
 已利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故
 由此毀犯由不能得所未獲得諸鮮白法於
 所聽受生奢緩故於已得退又說由染愛過
 失壞鮮白法此何因緣由於正在家所得利
 養不生喜定矯誑等法有希望所顯故由此
 毀犯由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散

亂於三摩地不能證得又說由惡見過失壞
鮮白法此何因緣由懷惡意瞻視於他於諸
聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯
由不正行獲得衰損由誑惑他獲得衰損又
說由受持過失壞鮮白法此何因緣由於如
來智意趣中起等覺慢所顯故由此毀犯由
謗正法獲得衰損由於如來智意趣中邪稱
量故獲得衰損
復說由於所學不甚恭敬故惡意現行此何
因緣由於所犯不發露不陳悔不除惡作所

顯故由此現行由於所緣有散亂故行不明
了又說由不如實顯已過故惡意現行此何
因緣由於身財有所顧戀樂非諦語所顯故
由此現行由於聖教有散亂故行不明了又
說由於精進懈替因緣惡意現行此何因緣
由無堪忍所顯故由此現行由於衆苦不能
堪忍於諸善法有散亂故行不明了又說由
障淨因緣惡意現行此何因緣由於大乘無
增上意樂勝解所顯故由此現行於廣大乘
有散亂故行不明了

復說由唯聽聞究竟修障難可調伏此何因
 緣由唯觀見免脫難論勝利聽聞所顯故由
 此毀犯矯誑顯示持法善友又說由於教授
 左解修障難可調伏此何因緣由不堪受教
 堅持所犯不敬教授所顯故由此毀犯矯誑
 顯示住阿練若善友又說由於尸羅不堅安
 住惡作修障難可調伏此何因緣由於所學
 不甚恭敬虛受信施所顯故由此毀犯矯誑
 顯示勤修福業善友又說由於自見安住見
 取修障難可調伏此何因緣由於清淨波羅

蜜多諸菩薩所不生恭敬不欲瞻仰不欲親
 近不欲聽聞不隨法行所顯故由此毀犯矯
 誑顯示御眾善友
 復說由不宣說不隨宣說不順義說不平等
 說行於非道此何因緣由前後宣說厭倦不
 平等心於所宣說^{第九}不知方便下乘勝解有染^{十五}
 愛心教誡徒眾加行所顯故由此毀犯由善
 根不圓滿故由不攝受廣大善根故由棄捨
 廣大善根故生非福故誑惑所化諸有情類
 復說由四種親近不賢良故退失四事此何

曰緣由慳悒少聞不善入聖教於佛語言不聽聞所顯故由此毀犯不修善根故怖畏生死苦故於利他事不能作故狹小善根故於諸法中有疑惑故而有退失

復說由於四種菩薩欲求信伏欲求聲譽欲求染果欲求供養承事名稱是諸菩薩不如其義此何因緣由與我愛俱於微細罪不見怖畏與其無我非勝解俱不顧他利於生死涅槃一向觀見過失功德於現法中樂相雜住於當來世欣樂富貴攝受財法所顯故由

此毀犯矯現自身能正持法乃至御衆

復次云何正行勝利此亦四種後後應知如是正行菩薩能積集福智資糧故以此為依障清淨故以此為依於一切門集成白法故以此為依起一切種利益有情加行故又能生長無量福故

復有四法能令積集福智資糧一者依此正行供養承事諸佛如來二者聞清淨三者思清淨四者修清淨

復有四法能令障淨一者於乘自然無動二

者於諸有情遠離不行因緣三者遠離邪行
因緣四者遠離不圓滿正行因緣

復有四法能令一切門集成白法一者修修
所成二者成熟有情即彼所成三者堪忍難
事即彼所成四者聞思無厭即彼所成

復有四法能令作一切種利有情事謂於四
處濟拔有情一者於疑惑猶豫處二者於極
穢惡趣顛墜處三者於下乘信解處四者於
憎背聖教瞋恚心處
復次云何菩薩於正行中現在轉時猶得如

是功德勝利謂具法行中平等行善行法住
行相

云何菩薩具於法行此何行相謂諸菩薩凡
所修行不越正法是故名為具足法行當知
此行有五行相一者於不饒益樂行惡行諸
有情所欲令入善攝受哀愍故二者於住種
性外緣闕乏諸有情所勸令發起菩提心故
三者於波羅蜜多殊勝中自了知故四者於
尊重處發起恭敬禮拜加行故五者於諸外
道怨敵有情安住聖教無傾動故

云何菩薩具平等行此何行相謂諸菩薩遍於一切利衆生事平等修行是故說名具平等行當知此行有八行相一者於諸有情平等親愛故二者於諸有情以無染汙無差別身無差別世無差別求親愛之心平等慰喻故三者捨諸憤鬧舒顏和悅於已受擔平等能運故四者於未受擔平等能取故五者於一切苦平等堪忍故六者於無量調伏方便平等能求故七者展轉更互平等正語堪忍語故八者一切善根平等迴向大菩提故云

何菩薩具於善行此何行相謂諸菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟諸有情故修行善行是故說名具於善行當知此行有七行相一者無所依止而惠施故二者無所依止而持戒故三者由哀愍心而修忍故四者非於少分修精進故五者爲作利益諸有情處修靜慮故六者見不相應修妙慧故七者成熟方便善巧故

云何菩薩具於法住此何行相謂諸菩薩非但追求以爲究竟非但讀誦以爲究竟非但

宣說以為究竟非但尋思以為究竟而於內
 心勝奢摩他正修習中發勤方便平等修習
 是故說名具於法住當知此住有十二行相
 一者於住禁戒不住禁戒能教授中無分別
 故二者以此為依恭敬領受所教授故三者
 以此為依身遠離故四者以此為依心遠離
 故五者以此為依越聲聞乘相應作意大乘
 相應作意思惟故六者以此為依不捨遠離
 輒與諸有情共住故及與所餘共住故
 七者以此為依領受清淨世間智大福資糧

威德修果故八者於世間智不知喜足尋求
 修治出世智故又清淨智者斷四種過失管
 御大眾故一者不能堪忍觸惱過失二者不
 決定說教授過失三者不如其言所作過失
 四者有染愛心過失如是四種及前八種合
 有十二行相

第九

復次云何菩薩能生淨信所有譬喻謂諸菩
 薩從初發心中後時作諸眾生引發善根
 所依止故普於一切若怨若恩心無所著猶
 如大地而諸菩薩非如大地中庸而轉眾生

十

依之自施功力方得存活然諸菩薩生長善根淨信歡喜能滋潤故猶如大水而諸菩薩非如大水與諸稼穡成熟相違然諸菩薩爲欲成熟諸善根故於可厭法深生厭患能燒燥故猶如大火而諸菩薩非如大火與諸佛土集會相違然諸菩薩能令善根已成熟者引發聚集解脫觸得由能發起正教授故譬如大風而諸菩薩非如大風能引發已終歸滅盡然諸菩薩令自白法轉增盛故猶如朗月而諸菩薩非如朗月但於白分光明照曜

非於黑分然諸菩薩其相平等於黑白分一切法中智普照故猶如日輪而諸菩薩非如日輪怖懼捉即便旋轉然諸菩薩一切趣中終不怖畏煩惱所執而旋轉故譬如師子而諸菩薩非如師子怯於大擔然諸菩薩能擔一切大苦第十九擔故如善調龍而諸菩薩非如龍象若遭利衰輒非輒語若樂若苦則爲愛恚之所塗染然諸菩薩於諸世法不爲愛恚所塗染故如紅蓮華而諸菩薩非如紅蓮斷其莖已不復生長然諸菩薩雖伏煩惱由善

根力之所任持於生死中復生長故猶如大樹根未損壞而諸菩薩非如大樹其根後時定當損壞然諸菩薩所有善根迴向涅槃大菩提故譬如衆流趣入大海而諸菩薩非如衆流趣入大海即成海性然諸菩薩依止涅槃及大菩提諸善根力而遊戲故猶如諸天依蘇迷佳而諸菩薩非如諸天住蘇迷盧於自事中專行放逸多受快樂然諸菩薩方便般若所攝持故成辦一切佛所作故譬如羣臣所輔大王而諸菩薩非如羣臣所輔大王

爲自利益守護國人然諸菩薩不顧己利攝護衆生猶如大雲而諸菩薩非如大雲不能畢竟成辦稼穡然諸菩薩畢竟生長菩提分法如轉輪王出現於世而諸菩薩非如輪王無有第二大丈夫衆然諸菩薩解脫平等善根所生多同出現如末尼寶而諸菩薩非如末尼寶珠與迦理沙般拏極不相似然諸菩薩入無漏界所作平等受樂等故譬如已入雜林諸天而諸菩薩非如已入雜林諸天煩惱增長當來顛墜然諸菩薩伏諸煩惱無顛

墜故所有煩惱如呪術等所伏諸毒而諸菩
 薩所有煩惱非如呪等所伏諸毒唯不為害
 更無餘德然諸菩薩由自煩惱能作一切眾
 生利益故此煩惱如大城中諸糞穢聚如是
 菩薩所有功德第九羸同世間共所知二十事故得為
 喻而此功德由殊勝故無有譬喻是故當知
 菩薩功德一切譬喻所不能及

瑜伽師地論卷第七十九

永樂北藏

瑜伽師地論

音釋

坑坑口莖切 澗澗亦坑也 道夷周切 暹暹怙云羅語具
 穢起度切 通通作 怯乞業切 擔丁甘切
 可羅此云執日暹朗 怯侯古切 怯畏懦也 擔負物也

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第八十

第十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學謂諸善

薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義

非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善

巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依

世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修

學時名為如理正勤修學如是如理勤修學

時名正修行中道勝行所以者何由此正法
貫穿十三中道行故一者貫穿補特伽羅空
性二者貫穿補特伽羅無我性三者貫穿法
空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊
六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫
穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行
者煩惱眾苦不纏繞心性十者貫穿二無我
勝解差別十一者貫穿前無我性是後因性
十二者貫穿到邊際空性十三者貫穿即此
威德

云何貫穿補特伽羅空性謂由一種相不可得所顯故此中不可得者謂於三種事一者有情事二者彼差別事三者彼受用事若內若外若二中間愚夫遍計所執實我都不可得云何貫穿補特伽羅無我性謂由唯一相可得所顯故此中可得者謂即於彼三事愚夫所遍計緣生諸法中常住實性不可得故愚夫所計我異相性道理可得云何貫穿法空性謂唯由一相不可得所顯故此中不可得者即於彼事所取無常性若

內若外若二中間愚夫遍計所執言說自性都不可得云何貫穿法無我性謂唯由一相可得所顯故此中可得者謂即於彼事道理可得聖智所行又即於彼自內所證不可以言為他宣說^{第十}彼由六相於諸凡愚遍計所執言說自性異相可得何等六相一者不可自尋思二者不可說示他三者超過色根所行四者超過一切相五者超過識所行六者超過煩惱所行云何貫穿增益邊謂由二種相一者差別

增益所顯故二者自性增益所顯故何等名
為差別增益謂由後後展轉八相一者即於
彼事執常增益二者執無常增益三者執常
增益為所依止執我增益四者執無常增益
為所依止執無我增益五者執無我增益為
所依止執真實心增益六者執我增益為所
依止執不真實心增益此復二種一者決定
二者尋求尋求者謂遍計所依及遍計相應
於所對治雜染法中由五過失謂顛倒過失
戲論過失發起惡行過失麤重過失無常性

過失及於彼能對治清淨法中七者執真實
心增益為所依止執善等增益乃至執清淨
增益八者執不真實心增益為所依止執不
善等增益乃至執雜染增益是名八種差別
增益此中菩薩於彼增益都不執著不勸他
執亦不讚美何等名第十為自性增益謂差別增
益為所依止由諸愚夫遍計所執所有言說
自性增益即於彼事增益為有
云何貫穿損減邊謂由一相損減實事所顯
故此中損減實事者謂即於彼邪法無我性

起於勝解執著一切種一切法相都無所有云何貫穿法現觀謂由三種相一者即於彼事及第四生事所治能治有為無為安立中自性不可得所顯故二者彼差別不可得所顯故三者即彼串習故如實通達智所顯故此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自性此中差別不可得者謂即彼自性滅生集成二分不可得此中智通達者謂即彼自性相不作意不思擇加行自內所證智通達云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種

相思擇所得能治所治不斷故此中能治所治者謂空是煩惱對治無願是有願對治無相是諸相對治如是一切名無造作此復是後有業對治亦是生身流轉剎那生流轉對治名滅涅槃行無自性此復以生死流轉為所對治若諸菩薩由此對治故起思擇不斷所治此由悲愍諸衆生故希求大菩提云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心謂由一種相雖不求斷所對治法而能如實通達故此中如實通達者謂即於彼法由法無

我加行觀彼自性無染無苦

云何貫穿差別謂由四種相一者見差別所顯故二者即此極速損滅差別所顯故三者於斷迷失差別所顯故四者於心迷失差別所顯故此中見差別者謂住補特伽羅無我及涅槃於當來身起斷滅增上慢又於所取觀察故於能取言說自性畢竟遠離空性所攝不觀察故名不善觀察所知境界由執著諸法故求煩惱斷而諸菩薩則不如是此中極速損滅差別者謂住補特伽羅無我於我

第十

四

見異生下中更下由二因緣謂苦不解脫故安住苦故前後二種執著失壞故而諸菩薩則不如是此中於斷迷失差別者謂住補特伽羅無我執法無我無自性故使生驚怖謂無言說自性追求斷滅而諸菩薩則不如是此中於心迷失差別者謂如是於斷迷失住補特伽羅無我於自遍計所起境界中為想顛倒等之所顛倒而諸菩薩則不如是云何貫穿因性謂由二種相一者觀察能取所顯故二者彼如實通達所顯故此中觀察

能取者謂即觀察此無我智遠離言說自性故遠離彼分別故應捨相故有刹那故此中彼如實通達者謂觀察所取能取二種如理作意思惟為因各別內證決定智生

云何貫穿到邊際空性謂由一種相即彼法

無我智如實顯現故此中如實顯現者謂顯

現業煩惱相似相故不可言說法故離言說

自性故如是不執著故有刹那故

云何貫穿即彼空性威德謂由一種相業煩

惱斷對治所顯故此中斷者謂彼刹那光明

想生能斷無始時來所集一切諸業煩惱

復次有幾種聲聞聲聞所學菩薩所學有何

差別謂有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當

知差別有十三種

云何名為四種聲聞一者變化聲聞二者增

上慢聲聞三者迴向菩提聲聞四者一向趣

寂聲聞變化聲聞者為欲化度由彼所化諸

有情故或諸菩薩或諸如來化作聲聞增上

慢聲聞者謂但由補特伽羅無我智及執著

邪法無我智計為清淨迴向菩提聲聞者謂

從本來是極微劣慈悲種性由親近如來住故於廣大佛法中起大功德想熏修相續雖到究竟住無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開導由此因故便能發趣廣大菩提彼於如是廣大菩提雖能發趣由樂寂故於此加行極成遲鈍不如初始發心有佛種性者一向趣寂聲聞者謂從本來是最極微劣慈悲種性故一向棄背利益眾生事故於生死苦極怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大菩提

如二王子相似處生平等平等受王快樂一於王政討論工巧處等皆悉善知第二王子則不如是彼二但由此分差別非由受用王之快樂如是於無漏界中諸菩薩眾與一向趣寂聲聞當知差別

第十

應知彼二復有差別謂意樂故六白法集成故智集成故種類故種性故持種故加行故威德故正行故福田故殊勝差別故因果故生依止故一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事

故一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與
彼相違又彼聲聞唯為自身得增長故白法
狹小菩薩為欲增長一切有情樂故白法無
量又彼聲聞由無為智但為除遣自身煩惱
菩薩普為一切十方諸有情類又彼聲聞雖
緣最勝解脫法境作意集成而非佛子菩薩
雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛
子又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定
不成就佛種性相故諸佛世尊不甚攝受而
諸菩薩與彼相違又彼聲聞到究竟故根雖

成熟於當來世而不能作佛所作事菩薩初
心剎那生已便能造作又彼聲聞雖到究竟
而不為彼諸天人等供養讚嘆如住始業修
行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其
威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺又彼聲
聞療煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治
一切眾生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由
能修行利益他事勝義行故又彼聲聞雖到
究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世
間真實福田如諸菩薩未盡煩惱又於聲聞

一切時中如來最勝於最勝中諸菩薩眾彌復最勝彼由於此所集成故又由二緣應知彼勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法故由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫譬如有人能辦能熟覺慧希奇非彼端然而食用者此中道理當知亦爾又彼聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦為無量善友攝受而不能引大菩提果諸菩薩眾與彼相違而能引發又諸聲聞依菩薩生非諸菩薩依彼聲聞

復次云何由世間出世間智能作利益他事謂諸菩薩遍於十方或遊歷世界或遊歷國土或遊歷生或勸請他為大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情為無有上宣說三學清淨之道

云何世間智謂於麤品所有雜染能為止息對治於中品者能為制伏對治云何名為麤品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見依止性及彼所依不正作意依止性後有願依止性由總別四顛倒故於非解脫執為解

脫依止性

云何中品雜染謂已止息麤品雜染別別對治為依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一念執中煩惱轉便能制伏從此為斷出世間法所對治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起愚補特伽羅無我性愚及法無我性愚從此

能於邪道正道皆得決定由如是相應知麤品中品雜染止息制伏能對治智是名世間智云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡纏諸雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此真實智名出世智此復云何謂即依彼制伏對治三處善巧謂緣起善巧補特伽羅無我勝解善巧法無我勝解善巧為欲超度其餘雜染對治四種無智故不待他教於內精勤觀察自心四無智者一於共相無智二於自相無智三於雜染相無智四於清淨相無智白

三種相應知心共相一於緣生者不現在前
無作用故二於現在者唯一刹那無作用故
三於貪等自緣所生非心作故由三種相應
知心自相一者如前言說自性不可得故二
者如前由六種相如實可得故三者一切聖
者無差別智之所得故由三種相應知心雜
染相一者生故二者轉故三者行故於諸趣
中種種自體生故名雜染生即於此中生者
自然剎那有流轉故一切所緣難伏轉故貪
愛勢力之所轉故名雜染轉若於彼行若如

是行名雜染行謂於一時行於善中或於一
時行不善中或於一時行境界中或於一時
行造業中或於一時行煩惱中又於煩惱行
貪瞋等無決定行非即於此行有貪已復行
無貪行無貪已復行有貪如是等又於隨順
樂等法中得為增上現行又生自苦斷壞眾
樂不由執著故但由顛倒故由此引發自身
眾苦無有厭足或於善中而安置時即便棄
捨思求瑕隙為今不善現前行故於其瑕隙
及衰盛中為諸愛恚之所損惱又隨放逸勢

力一切所作諸善根本皆令損壞又極樂著色等境故雖於極利益甘露界中數數思擇而難可安立於此義中示現假合所設譬喻其事應知由三種相應知心清淨相一者不得相故二者無爲相故三者種性相故若由別異如理勤修求心清淨不能證得若由如是如理勤修便能證得又不觀見言說自性見真如相此由九種相當觀無爲相一者不行世故二者非如在滅盡定言說自性不可行故真如相可得故是無二相三者非生身

相故四者超過生身因自性相故五者超過當來生故六者超過死沒故七者超過剎那展轉不遠離故八者超過趣轉易故九者超過業煩惱行故此中種性相當知是無學界相於現法中超過五事一者超過所作二者第十超過非所作三者超過所作加行四者超過所作非加行五者超過非所作加行於後法中超過六事一者超過能發起後有行二者超過彼行三者超過彼果生四者超過依彼衰盛五者超過於彼所依一切無記動搖中

修學期願受用六者超過彼所依自體差別復由四位九相應知種性相何等四位一不清淨位二清淨位三通遠位四究竟位云何九相謂不清淨位於一切相等隨行故譬如虛空若清淨位平等一味及身心遠離若通達位隨順趣究竟由一切煩惱自性離繫離垢故超過薩迦耶見及超過彼為根本諸惡見趣若究竟位安樂成滿及超過三種變壞何等名為三種變壞一者老死等變壞二者顛倒處變壞三者清淨退失變壞

復次云何於菩薩教授中聲聞所學謂諸貪憂毗奈耶故是增上戒學加行厭患作意故是增上心學加行補特伽羅無我性故或法無我性故是增上慧學加行此中貪憂是能發起所有毀犯又如正不除遣如已不除遣如正除遣如已除遣由此四相應知自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚若由境界或復由他而起妄計如是名正不除遣若由境界或由他不饒益加行之所引奪如是名已不除遣由隨一不除遣故當知隨

一亦不除遣由隨一除遣故當知隨一亦復除遣又若不除遣雖住律儀於增上戒尚名毀犯何況安住不律儀者又增上心學於所緣境散亂錯誤是能障礙依補特伽羅無我修增上慧者薩迦耶見是能障礙依法無我修增上慧者自性差別分別計縛是能障礙於此三學正修遣中有八種違逆學法有八種隨順學法何等為八一者唐捐耽著二者耽著故縛三者縛故障礙四者障礙故垢五者垢故灾雹六者雹故瘡炮七者瘡炮故熱

惱八者熱惱故諸煩惱病難可療治與此相違當知即是八種隨順學法復次云何不善學沙門謂三種應知一者不顧沙門二者形相同分三者軌則正命受用加行戒見意樂皆不同分若回向資具是增上戒形相同分是增上心及增上慧形相同分是彼行意樂不同分若回向聲譽是奢摩他支同分是毗鉢舍那支同分是俱修支同分是俱資糧支同分是意樂不同分復次云何善學沙門當知由四種相一者加

行故二者意樂故三者通達故四者趣究竟
故於現法中由厭患加行故於前生中由相
續成熟加行故當知加行圓滿由法無我勝
解意樂故若所應得若能應得於此二言說
目性無執著故於意趣義正尋求故不但隨
順言辭故當知第十意樂圓滿若於法真如以不
緣他智通達自性無雜染故於世俗寶及世
俗生死涅槃解脫繫縛自性無所得故當知
通達圓滿已善修習一切雜染對治故又於
真如無斷壞故及能勝伏故當知趣究竟圓

滿復次不善學沙門由三種相當知彼名不
如其義一者意樂衰損加行具足二者意樂
具足加行衰損三者意樂衰損加行衰損此
中意樂衰損加行具足復有三種一者能聽
唯此喜足二者能說唯此喜足三者能證世
間三摩地而生愛味唯此喜足若善學沙門
唯由一相當知意樂具足加行具足
復次云何住世俗律儀當知有四種相謂雖
成就六支尸羅而為二種損害損害尸羅謂
由薩迦耶見纏故及於毀犯出離不了知故

雖遠離此二種過失而未得世間清淨律儀不能制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律儀已制伏薩迦耶見而不損減串習法無我性怖畏損壞尸羅雖遠離一切所餘過失而為邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅

復次云何住勝第十義律儀謂所成就十三出世間一切煩惱不相應能對治三界尸羅又於四種住律儀中諸戲論法現所得若能寂靜彼相當知是名無漏尸羅云何名為諸戲論法謂於初住律儀中我執可得若我所執若作

毀犯若不作彼若故思所作加行若非彼加行若正知而行若彼不行若失念而行若彼不行於第二住律儀中薩迦耶見品麤重隨行若名可得若色可得若當來生相若今時無相若纏寂靜若隨眠故彼不寂靜若補特伽羅無我執若補特伽羅執棄捨若即於彼補特伽羅無我執中所執性若非所執性若由此故於色等中有情執若彼假設讚善執若能假設心語假設讚善執於第三住律儀中若生上故世間若捨下故非世間若三摩

地依止若諸欲依止若恃舉自尸羅若輕慢他尸羅於第四住律儀中若計我尸羅清淨若自由性差別分別故分別尸羅如是等諸戲論法於無漏戒中皆悉寂靜又即與此義相應依清淨三學應知所說伽他當知為令福德資糧塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧於甚深處起勝解故由二因緣入如來教一者由法住智深了別故二者由真實智善決定故

自體同分故及勝解同分故又現同分為今安住受教心故及依教授而出離故又正清淨加行教導教授當知復有四種一者於雜染清淨驚怖轉依教導二者遠離雜染因緣教導三者遠離於清淨驚怖因緣教導四者第十第一現法樂住加行教導此中第十雜染因緣有二種一者由世俗言說自性雜染自性執分別故二者由彼功德過失差別執分別故由二種相應知於清淨道驚怖因緣一者由於前後清淨道雜染分別故二者由雜染遠離

分別故由二種相應知於涅槃清淨驚怖因緣一者由世俗言說自性執故二者於涅槃增語想中作心所有想故又於寂靜心所有想若增語想遍了知故於彼二因緣俱遠離故當知是第一住加行教導

復次云何名為密意語言謂無二相智是能悟入一切密意語言相云何無二相謂諸名言安足處事由彼自性無所有故名重習想所行自性有故說為無二於此無二若起二執名為雜染若無二執名為清淨又非一

切名言安足處事由彼世俗言說熏習想所行自性無所有故非彼熏習智所行自性有故說為無二於此無二若起二執名為雜染若無二執名為清淨由此無二相應知悟入如來一切密意語言此中由五種相名論圓滿第十五即於教授中由五種相名果圓滿由五種相名果勝利圓滿當知皆依密意語言云何由五種相名論圓滿謂若由此相宣說若是宣說若所宣說若如是宣說若彼宣說如是圓滿云何由五種相名果圓滿謂無餘依涅

槃界若有餘依涅槃界若聖道圓滿若勝內
怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果
勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生
死苦於福田性無有退轉從法化生名如來
子依止如來

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知
由五種相一者建立由時即能映蔽感大富
貴增上因故二者由轉依故三者即於是處
作說器故四者作說者器故五者於捨身時
得見業清淨故由五種相當知映蔽感大富

貴增上之因所謂此因能引有量無量果故
有盡無盡法故感非廣大廣大樂故是智資
糧智自性故由此能引彼故

又由遠離六種過失應知身行何等名爲六
種過失一者愁憂相過失二者不了知數習
過失三者由二種相威儀過失四者由三種
相怖畏相過失五者由二種相逼履瑟吒過
失六者身不調柔過失
又於相慶慰時遠離五種過失應知語行何
等名爲五種過失一者怯怖過失二者麤獷

過失三者棄捨佛語作不相應戲論過失四者不讚嘆如來過失五者於同法者不施諫誨過失

又於記別所解了時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者於所證得忘念

過失二者前後語言相違過失^{十六}三者道理相

違過失四者敬信聖教諸天訶責過失五者如來訶責過失

又由遠離五種過失應知意行謂依現法義有前四種依後法義有第五種何等名為五

種過失一者不忍過失不能忍受現在過去不饒益事故二者覆藏過失由覆藏故惡作燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故希求出離怨故四者忘念過失攝受不正見故於斷心迷亂故五者期願過失由自輕賤遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故由微細意樂引發諸佛法故於一切法殊勝世間興盛差別起憍慢故及願彼故於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中當知有無量無數勝解勝利於此地中餘決

擇文更不復現

攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇有餘依無餘依二地

決擇我今當說唄陀南曰

離繫與壽行 第十 轉依住差別 十七 有常樂殊勝

異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱

當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問

於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當

言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

有衆苦當言離繫若現在生心所有苦亦當

言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節

變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由

現前行故非諸煩惱所繫縛故

問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不

捨壽行入般涅槃雖苦所逼而久住耶答功

能有差別故所以者何有一分阿羅漢能捨

壽行一分不能有一分阿羅漢能增壽行一

分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住

相續不滅無有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若更無有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依無有體者應有如前所說過失謂阿羅漢

煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言
 遍計自性中 由有執無執 二種習氣故
 成雜染清淨 是即有漏界 是即無漏界
 是即為轉依 清淨無有上
 如屠牛師或彼弟子以利牛刀殺害牛已於
 內一切斫刺椎剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以
 其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如
 是諸阿羅漢既得轉依由慧利刀斷截一切
 結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離

非合又已轉依諸觀行者雖取衆相當知與昔所取差別此所取相猶如真如自內所證不可以言說示於他我所觀相如是如是問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於無餘依般涅槃界當般涅槃答於一切相不復思惟唯正思惟真無相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無爲離垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若健達縛若緊捺洛若阿素洛若

人等數以要言之所有有情假想施設遍於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一切地中非此更復隨在彼數何以故由此真界離諸戲論唯成辦者內自證故

問於有餘依涅槃界中若無餘依第十九涅槃界中已般涅槃諸阿羅漢有何差別答住有餘依墮在衆數住無餘依不墮衆數住有餘依猶有衆苦住無餘依永離衆苦住有餘依所得轉依猶與六處而共相應住無餘依永不相

應問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依永與六處不相應者彼既無有六處所依云何而住答非阿羅漢所得轉依六處為因然彼唯用緣真如境修道為因是故六處若有若無尚無轉依成變異性何況殞沒又復此界非所遍知非所應斷故不可滅問於無餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依當言是有當言非有答當言是有問當言何相答無戲論相又善清淨法界為相問何因緣故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃

界中此轉依性皆無動法無動法故先有後無不應道理又此法性非眾緣生無生無滅然譬如水澄清之性譬如真金調柔之性譬如虛空離雲霧性是故轉依當言是有問當言是常當言無常答當言是常問何因緣故當言是常答清淨真如之所顯故非緣生故無生滅故問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是樂非由受樂說名為樂何以故一切煩惱及所生苦皆超越故

問於無餘依涅槃界中般涅槃者為有少分
差別意趣殊異不耶答一切無有所以者何
非此界中可得安立下中上品不可施設高
下勝劣此是如來此聲聞等問何因緣故無
有差別所以者何諸聲聞等有餘殘障於無
餘依涅槃界中而般涅槃佛一切障永無所
有答住有餘依涅槃界中可得安立有障無
障住無餘依涅槃界中畢竟無障可立差別
何以故於此界中一切眾相及諸麤重皆永
息故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住有餘

第十

二十

依涅槃界時一切眾相非悉永滅異熟麤重
亦非永滅由彼說有煩惱習氣即觀待彼相
及麤重安立有障住無餘依涅槃界時彼永
無有是故當知於此界中無有有障無障差
別問若此界中永無有障如諸如來離一切
障阿羅漢等亦復如何因緣故阿羅漢等
不同如來作諸佛事答彼闕所修本弘願故
又彼種類種性爾故阿羅漢等決定無有還
起意樂而般涅槃是故不能作諸佛事
問於無餘依涅槃界中般涅槃者所有無漏

界此與諸色當言有異當言無異答當言非
 異亦非不異如與諸色與諸受等當知亦爾
 與一切行與一切界與一切趣亦復如是問
 於無餘依涅槃界中般涅槃者於色等法當
 言獲得自在當言不得自在答當言獲得自

在問此所得自在當言能現在前當言不能
 現在前答一分能現在前一分不能現在前
 謂諸如來於無餘依涅槃界中般涅槃已能
 現在前所餘不能令現在前問若此界中離
 諸戲論由此因緣不隨眾數云何復能起現

在前答由先發起正弘願故又由修習與彼
 相似道勢力故譬如正入滅盡定者雖無是
 念我於滅定當可還出或出已住然由先時
 加行力故還從定出依有心行而起遊行當
 知此中道理亦爾

問迴向菩提聲聞為住無餘依涅槃界中能
 發趣阿耨多羅三藐三菩提耶為住有餘依
 涅槃界耶答唯住有餘依涅槃界中可有此
 事所以者何以無餘依涅槃界中遠離一切
 發起事業一切功用皆悉止息

問若唯住有餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提者云何但由一生便能證得阿耨多羅三藐三菩提耶所以者何阿羅漢等尚當無有所餘一生何況當有多生相續答由彼要當增諸壽行方能成辦世尊多分依此迴向善提聲聞密意說言物類善男子若有善修四神足已能住一劫或餘一劫餘一劫者此中意說過於一劫彼雖如是增益壽行能發趣阿耨多羅三藐三菩提而所修行極成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩薩

彼既如是增壽行已留有根身別作化身同法者前方便示現於無餘依般涅槃界而般涅槃由此因緣皆作是念其名尊者於無餘依般涅槃界已般涅槃彼以所留有根實身即於此界贍部洲中隨其所樂遠離而住一切諸天尚不能觀何況其餘衆生能見彼於涅槃多樂住故於遍遊行彼彼世界親近供養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中若放逸時諸佛菩薩數數覺悟被覺悟已於所修行能不放逸

問若阿羅漢迴向善提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者何因緣故一切阿羅漢不皆迴向無上菩提答由彼種性有差別故所以者何諸阿羅漢現見種性有多差別謂或見有諸阿羅漢俱分解脫或復見有唯慧解脫於無餘依涅槃界而般涅槃是故當知由彼種性有差別故非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提

復次迴向善提聲聞或於學位即能棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差

別故所待眾緣有差別故如迴向善提聲聞由遇緣故乘無上乘而般涅槃如是菩薩設為如來及諸菩薩之所棄捨因棄捨故若遭尤重求下劣乘般涅槃緣應乘下乘而般涅槃然無處無容諸佛菩薩如是放逸棄捨於彼定無是處

第十一

復次迴向善提聲聞若隨證得阿耨多羅三藐三菩提爾時即同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃

問迴向善提聲聞從本已來當言聲聞種性

十三

當言菩薩種性各當言不定種性譬如安立
有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當
知此是不定種性

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦
無老病等畏如來亦爾彼及所餘於無餘依
涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不
可思議數數現作一切有情諸利益事如首
楞嚴三摩地中說幻師喻若商主喻若船師
喻當知此中道理亦爾是名最極如來秘密
於此及餘種種差別如來秘密勝解行地修

行菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此
轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地
中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解
最善清淨於彼如來諸秘密中是諸菩薩應
正隨轉當知如來如是秘密不可思議不可
度量超過一切度量境界

問於法決擇總義云何答
由品類差殊 而建立諸法 即於彼釋難
分別一行等

如是應知此中總義於此地中餘決擇文更

不復現當知於彼一一地中皆有無量決擇
差別我今且略開示少分由此方隅由此所
學由此教道守諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

第十

音釋

瑕隙瑕胡加切過也 擴古狂切 推割相直
擊也割普后 緊捺洛荒語也此云疑神緊
切割折也居忍切捺乃曷切 碩發也

瑜伽師地論卷第八十一

同一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝釋分之上

如是已說釋攝決擇云何攝釋總喟陀南曰

體釋文義法 起義難次師 說眾聽讚佛

略廣學勝利

云何為體謂契經體略有二種一文二義文是所依義是能依如是二種總名一切所知境界

云何為釋謂略有五一者法二者等起三者義四者釋難五者次第

云何為文謂有六種一者名身二者句身三者字身四者語五者行相六者機請

名身者謂共知增語此復略說有十二種一者假立名二者實事名三者同類相應名四者異類相應名五者隨德名六者假說名七者同所了名八者非同所了名九者顯名十者不顯名十一者略名十二者廣名假立名者謂於內假立我及有情命者等名於外假

立瓶衣等名實事名者謂於眼等色等諸根
 義中立眼等名同類相應名者謂有情色受
 大種等名異類相應名者謂佛授德友青黃
 等名隨德名者謂變礙故名色領納故名受
 發光故名日如是等名假說名者謂呼貧名
 富若餘所有不觀待義安立其名同所了名
 者謂共所解想與此相違是非同所了名顯
 名者謂其義易了不顯名者謂其義難了如
 達羅弭茶明呪等略名者謂一字名廣名者
 謂多字名

句身者謂名字圓滿此復六種一者不圓滿
 句二者圓滿句三者所成句四者能成句五
 者標句六者釋句不圓滿句者謂文不究竟
 義不究竟當知復由第二句故方得圓滿如
 說

諸惡者莫作 同 諸善者奉行 二 善調伏自心
 是諸佛聖教

若唯言諸惡則文不究竟若言諸惡者則義
 不究竟更加莫作方得圓滿即圓滿句所成
 句者謂前句由後句方得成立如說

諸行無常有起盡法生必滅故彼寂為樂
此中為成諸行無常故次說言有起盡法前
是所成即所成句後是能成即能成句標句
者如言善性釋句者謂正趣善士

字身者謂若究竟若不究竟名句所依四十
九字此中欲為名首名為句首句必有名名
必有字若唯一字則不成句又若有字名所
不攝唯字無名問何因緣故施設名等三種
身耶答為令領受諸增語觸所生受故問名
是何義答能令種種共所了知故名為名又

能令意作種種相故名為名又由語言之所
呼召故名為名攝受諸名究竟顯了不現見
義故名為句隨顯名句故名為文如世尊說
增語增語路乃至廣說此中增語者謂一切
眾同類相應名增語路者謂并眾同類欲能
起彼故詞者謂彼相應語又即此語各別於
彼彼處若標若釋彼所依處名為彼路施設
者謂一一分別施設建立彼所依處名為彼
路欲即是詞無有別欲此即增語施設之路
又名身等略有六種依處一者法二者義三

者補特伽羅四者時五者數六者處所彼廣
分別當知已如聞所成地

語者當知略具八分謂先首美妙等由彼語
文句等相應乃至常委分資糧故能說正法
先首語者趣涅槃宮為先首故美妙語者其
聲清美如羯羅頻迦音故顯了語者謂詞句
文皆善巧故易解語者巧辯說故樂聞語者
引法義故無依語者不依希望他信已故不
違逆語者知量說故無邊語者廣大善巧故
如是八種語當知略具三德一者趣向德謂

初一種二者自體德謂次二種三者加行德
謂所餘種相應者謂名句文身次第善安立
故又依四種道理相應故助伴者能成次第
故隨順者謂解釋次第故清徹者文句顯了
故清淨資助者善入眾心故相稱者如眾會
故應供故稱法故引義故順時故常委分資
糧者審悉所作恒常所作故名常委彼分者
謂正見等此是彼資糧故
行相者謂諸蘊相應諸界相應諸處相應緣
起相應處非處相應念住相應如是等相應

語言或聲聞說或如來說或菩薩說是名行相

機請者謂因機請問而起言說此復根等差別當知有二十七種補特伽羅此中由根差別故成二種一者鈍根二者利根由行差別故成七種謂貪同等行如聲聞地已說由眾差別故成二種一者在家眾二者出家眾由願差別故成三種一者聲聞二者獨覺三者菩薩由可救不可救差別故成二種謂般涅槃法不般涅槃法由加行差別故成九種一已

入正法二未入正法三有障礙四無障礙五已成熟六未成熟七具縛八不具縛九無縛由種類差別故成二種一者人二者非人如是六文總有四相說名為文一所說相謂名身等行相為後二所為相謂機請攝二十七種補特伽羅三能說相謂語四說者相謂聲聞菩薩及與如來如是六種皆顯於文若闕一種不能顯義由能顯義是故名文云何為義當知略有十種一者地義二者相義三者作意等義四者依處義五者過患義

六者勝利義七者所治義八者能治義九者略義十者廣義

地義者略有五地一者資糧地二者加行地三者見地四者修地五者究竟地又廣分別有十七地謂五識身地為初無餘依地為後相義者當知有五種相一者自相^五二者共相三者假立相四者因相五者果相如是五相如思所成地已辯復有五相一者異門相二者瑜伽相三者轉異相四者雜染相五者清淨相如是五相當知如前處處分別復有五

相一者所詮相二者能詮相三者此二相應相四者執著相五者不執著相所詮相者謂相等五法如五事中已說能詮相者謂即於彼依止名等為欲隨說自性差別所有語言應知此即是徧計所執自性相此徧計所執自性有差別名所謂亦名徧計所執亦名和合所成亦名所增益相亦名虛妄所執亦名言說所顯亦名文字加行亦名唯有音聲亦名無有體相如是等類差別應知此二相應相者謂所詮能詮更互相應即是徧計所執

自性執所依止執著相者謂諸愚夫無始時
來相續流轉徧計所執自性執及彼隨眠不
執著相者謂已見諦者如實了知徧計所執
相及彼習氣解脫若正分別如思所成地應
知其相

作意等義者謂七種作意即了相等如前聲
聞地已說復有十智一者苦智二者集智三
者滅智四者道智五者法智六者種類智七
者他心智八者世俗智九者盡智十者無生
智此亦如前聲聞地辯復有六識身所謂眼

識乃至意識此亦如前五識身地意地已辯
復有九種徧知一者欲界繫見苦集所斷斷
徧知二者色無色界繫見苦集所斷斷徧知
三者欲界繫見滅所斷斷徧知四者色無色
界繫見滅所斷斷徧知五者欲界繫見道所
斷斷徧知六者色無色界繫見道斷斷徧知
七者順下分結斷徧知八者色貪盡徧知九
者無色貪盡徧知如三摩呬多地已辯其相
復有三解脫門謂空無願無相當知亦如三
摩呬多地已辯其相此中應當分別諸法幾

種作意之所思惟幾智所知幾識所識幾種
徧知之所徧知幾解脫門之所解脫以如是
等無量觀門應觀諸法

依處義者略有三種一者事依處二者時依
處三者補特伽羅依處事依處者復有三種
一者根本事依處二者得方便事依處三者
悲愍他事依處根本事依處復有六種一者
善趣二者惡趣三者退墮四者昇進五者生
死六者涅槃得方便事依處復有十二種謂
十二種行一者欲二者離行三者善行四

者不善行五者苦行六者非苦行七者順退
分行八者順進分行九者雜染行十者清淨
行十一者自義行十二者他義行悲愍他事
依處復有五種一者令離欲二者示現三者
教導四者讚勵五者慶喜此中善趣者謂人
天惡趣者謂諸惡趣退墮者復有二種一者
不方他二者方他初謂自然壽命退減如壽
命退減如是色力財富安樂名稱辯才等退
減當知亦爾方他者謂族姓退減自在增上
退減薄少宗業言不威肅智慧弊惡不能獲

得廣大色聲及香味觸於所受用廣大事中
心不喜樂如是等類名為退墮與此相違隨
其所應名為昇進

生死者謂即善趣惡趣隨昇進涅槃者謂有
餘依及無餘依二涅槃界

欲行者謂如十種受用欲中說離行者謂即
於彼所受用事知無常等已狀而出家受持
禁戒守根門等善行者謂施戒修善有漏行
不善行者謂三種惡行苦行者謂露形無衣
如是等類乃至廣說非苦行者謂不棄捨如

法所得所有安樂遠離二邊所謂受用欲樂
行邊及與受用自苦行邊依止中道如法追
求及正受用衣服等事順退分行者謂所有
行能障壽等諸昇進事與此相違當知即是
順進分行如鸚鵡經說雜染行者略有三種
一者業雜染二者煩惱雜染三者流轉雜染
當知此中有九根本句謂業雜染有三句一
貪欲二瞋恚三愚癡煩惱雜染有四句即四
顛倒流轉雜染有二句謂無明及有愛所以
者何由三不善根生起種種業雜染故由四

顛倒能發種種煩惱雜染故煩惱生已由無明門諸出家者能生種種流轉雜染由有愛門諸在家者能生種種流轉雜染清淨行者略有三學五地謂資糧地乃至究竟地如先已說當知學等有九根本句謂增上戒學及增上心學有無貪無瞋無癡在資糧地及加行地增上慧學有四無顛倒明及解脫在見地修地及究竟地自義行者謂自利行如聲聞獨覺彼雖或時起利他行然本期願不唯利他是故所行名自義行他義行者謂利他

行如佛菩薩為欲利益無量眾生為欲安樂無量眾生乃至廣說
令離欲者謂訶責六種黑品諸行示現過患令離愛欲示現者謂為令受學白品行故示現四種真實道理教導者謂示現已得信解者安置學處令正受行由已於彼得自在故彼便請言我於今者當行所作唯願示誨因告之曰汝等今者於如是如是事應正作應隨學讚勵者謂彼有情若於所知所行所得中心生退屈爾時稱讚策勵其心令於彼事

堪有勢力慶喜者謂彼有情於法隨法勇猛
正行即應如實讚悅令其歡喜

復次令離欲示現者或有令離欲而不示現
如教導他令其離欲而謂彼曰如某所言不
應作者汝今必定不應復作或怖彼言汝若
作者我必當作如是如是或復求彼汝若是
我親愛善友必不應作或有示現不令離欲
如處中者示現功德及與過失而未堪遮令
離過失或有令離欲亦示現如示彼過令其
離欲教導讚勵者謂初未受學令其受學既

受學已未上昇進令其昇進慶喜者若可慶
喜而慶喜時有五勝利一者令彼於已所證
其心決定二者令餘於彼所證功德生趣證
心三者令誹謗者心得清淨四者令不清淨
者心處中住五者令清淨者倍復增長若有
補特伽羅慶他善事當知造作增長能感悅
意生天之業若命終已隨彼彼生常聞悅意
美妙音聲一切境界無不悅意
復次欲行或有能感善趣如為欲造後善
業或有能感惡趣如以非法攝受諸欲離行

若有毀犯能感惡趣若能成辦能感善趣及能作涅槃資糧善行能感善趣及作涅槃資糧不善行能感惡趣苦行能感惡趣由依邪見自苦身故非苦行能作涅槃資糧順退分行順進分行隨其所應退墮昇進雜染行能感生死清淨行能證涅槃自義行唯令自身往善趣逮昇進證涅槃他義行俱令自他往善趣逮昇進證涅槃

如是三事中根本事有六種謂初善趣乃至涅槃為後得方便事有十二種謂十二行悲

慳他事有五種謂由五種悲慳眾生此中由根本事增上力故依十二行如其所應令他離欲乃至慶喜

時依處者謂略有三種言事一者過去言事二者未來言事三者現在言事如經廣說

補特伽羅依處者謂輒根等二十七種補特伽羅應知其相

即依如是如上所說若事若時若補特伽羅故諸佛世尊流布聖教是故說彼名為依處過患義者以要言之於應毀馱義而起毀馱

或法或補特伽羅

勝利義者以要言之於應稱讚義而起稱讚
或法或補特伽羅

所治義者以要言之一切雜染行

能治義者以要言之一切清淨行如貪是所

治不淨為能治瞋是所治慈為能治如是等

盡當知

略義者謂宣說諸法同類相應廣義者謂宣

說諸法異類相應復次說不了義經故說了

義經故復次有二種略義一者名略二者義

略如是略義如是廣義亦有二種一者名廣

二者義廣如世尊言舍利子我所說法或略

或廣然悟解者甚難可得廣說如經常知此

中顯示世尊於契經中文廣義略於伽他中

義廣文略

為攝十義故說中間喞陀南曰

諸地相作意 依處德非德 所對治能治

廣略義應知

復次如是略說佛教體性十種義已諸說法

者應依聖教尋求十種若具不具既自求已

應為他說

如是建立諸經文義體已諸說法者應以五相隨順解釋一切佛經謂初應略說法要次應宣說等起次應宣說其義次應釋難後應辯次第

法者略有十二種謂契經等十二分教

契經者謂貫穿義長行直說多分攝受意趣體性

應頌者謂長行後宣說伽他又略標所說不了義經

記別者謂廣分別略所標義及記命過弟子生處

諷頌者謂以句說或以二句或以三四五六句說

自說者謂無請而說為令弟子得勝解故為令上品所化有情安住勝理自然而說如經言世尊今者自然宣說

緣起者謂有請而說如經言世尊一時依黑鹿子為諸比丘宣說法要又依別解脫因起之道毗柰耶攝所有言說又於是處說如是

言世尊依如是如是因緣依如是如是事說如是如是語

譬喻者謂有譬喻經由譬喻故隱義明了

本事者謂除本生宣說前際諸所有事

本生者謂宣說已身於過去世行菩薩行時

自本生事

方廣者謂說菩薩道如說七地四菩薩行及說諸佛百四十種不共佛法謂四一切種清淨乃至一切種妙智如菩薩地已廣說又復此法廣故多故極高大故時長遠故謂極勇

猛經三大劫阿僧企耶方得成滿故名方廣未曾有法者謂諸如來若諸聲聞若在家者說希奇法如諸經中因希有事起於言說論議者謂諸經典循環研覈摩呬理迦且如一切了義經皆名摩呬理迦謂於是處世尊自廣分別諸法體相又於是處諸聖弟子已見諦迹依自所證無倒分別諸法體相此亦名為摩呬理迦即此摩呬理迦亦名阿毗達磨猶如世間一切書算詩論等皆有摩呬理迦當知經中循環研覈諸法體相亦復如是又

如諸字若無摩呬理迦即不明了如是契經等十二分聖教若不建立諸法體相即不明了若建立已即得明了又無雜亂宣說法相是故即此摩呬理迦亦名阿毗達磨又即依此摩呬理迦所餘解釋諸經義者亦名論議等起者謂由三種若事若時若補特伽羅依處故隨應當說謂如是補特伽羅有如是行為今離欲乃至慶喜已說等起次應說義義者略有二種一者總義二者別義由四種相當說總義一者引了義經故二者分別事究

竟故三者行故四者果故行復二種一者邪行二者正行果亦二種一者正行果二者邪行果由四種相當說別義一者分別差別名二者分別自體相三者訓釋言詞四者義門差別訓釋言詞復由五種方便一由相故二由自性故三由業故四由法故五由因果故義門差別當知復由五相一者自性差別故二者界差別故三者時差別故四者位差別故五者補特伽羅差別故此中自性差別者謂色自性有十色處差別受自性有三受差

別想自性有六想差別行自性有三行差別
識自性有六識差別如是等類當知諸法自
性差別界差別者謂欲界差別故色界差別
故無色界差別故時差別者謂過去時差別
故未來時差別故現在時差別故位差別者
當知有二十五種分位差別謂下中上三位
差別故苦樂不苦不樂三位差別故善不善
無記三位差別故聞思修三位差別故增上
戒增上心增上慧三位差別故內外二位差
別故所取能取二位差別故所治能治二位

差別故現前不現前二位差別故因果二位
差別故補特伽羅差別者如前所說二十七
種補特伽羅應知差別

釋難者若自設難若他設難皆應解釋當知
此難略由五相一者為未了義得顯了故如
言此文有何義耶二者語相違故如言何故
世尊先所說異今所說異三者道理相違故
如有顯示與四道理相違之義四者不決定
顯示故如言何故世尊於一種義於彼彼處
種種異門差別顯示五者究竟非現見故如

言內我有何體性有何色相而言常恒無有變易如是正住如是等類難相應知於此五難隨其次第應當解釋謂於不了義難方便顯示於語相違難顯示意趣隨順會通如於語相違難顯示意趣隨順會通如是於不決定顯示難於究竟非現見難當知亦爾於道理相違難或以異教而決判之或復示現四種道理或復示現因果相應所謂此言或為增果或為增因又於釋難應設四記一者一向記謂為如理來請問者無倒建立諸法性

相二者分別記謂為如理或不如理來請問者開示差別諸法性相三者反問記謂為令彼戲論問者自收已過四者置記由四因緣默置而記謂無體性故甚深等故此廣如前思所成地已說其相又如有問如來滅後為有無等此於世俗及勝義諦所有理趣皆不應記是故說彼名為置記此中如來約勝義諦非有性故不可記別約世俗諦所依能依道相違故彼果永斷不成實故亦不可記如來滅後是有無等

次第者略有三種一者圓滿次第二者解釋
次第三者能成次第爲欲顯示此三次第略
引聖教如世尊言我昔出家甚爲盛美第一
盛美最極盛美此言顯示盛美圓滿次第又
復說言我曾處父淨飯王宮顏容端正乃至
廣說此言顯示盛美解釋次第又復說言爲
何義故盛美出家由見老病死等法故此言
顯示能成次第又復經中略說諸法如言三
受樂受苦受不苦不樂受如是等類但顯圓
滿次第由所餘句圓滿此受故名圓滿如受

四諦亦爾謂先說一句後後隨順次第宣說
能成次第復有二種謂或以前句成立後句
或以後句成立前句解釋次第當知亦爾
師者謂成就十法名說法師衆相圓滿一者
善於法義謂於六種法十種義善能解了故
二者能廣宣說謂多聞聞持其聞積集故三
者具足無畏謂於刹帝利等勝大衆中宣說
正法無所怯懼故又因此故聲不嘶掉腋不
流汗念無忘失故四者言詞善巧謂語工圓
滿八支成就言詞具足處衆說法故語工圓

滿者謂文句相應助伴等乃至廣說八支成就者謂此語言先首美妙等乃至廣說五者善方便說謂二十種善巧方便宣說正法故如以時毅重等六者具足成就法隨法行謂不唯聽聞以為究竟如其所說即如是行故七者威儀具足四一謂說法時手足十六不亂頭不動搖面無變易鼻不改異進止往來威儀庠序故八者勇猛精進謂常樂聽聞所未聞法於已聞法轉令明淨不捨瑜伽不捨作意心不捨離內奢摩他故。無有厭倦謂為四眾

廣宣妙法身心無倦故十者具足忍力謂罵弄訶責終不反報若被輕憊不生忿感乃至廣說說眾者謂處五眾宣八種言何等為八一者可喜樂言二者善開發言三者善釋難言四者善分析言五者善順入言六者引餘證言七者勝辯才言八者隨宗趣言五眾者一在家眾二出家眾三淨信眾四邪惡眾五處中眾可喜樂言者當知有五相一有證因二有譬喻三語具圓滿四文句綺靡五言詞顯了

善開發言者開深隱義令顯顯故辯麤顯義
 今深隱故善釋難言者以要言之當知離五
 種難善成就故善分析言者於一一法依增
 一道理乃至析為十種或復過此如依三法
 說或依四念住乃至廣說善順入言者唯善
 顯現解釋契經應頌等法終不引餘外道邪
 論引餘證言者謂引餘經成立所說勝辯才
 言者隨自所忍善分別義隨宗趣言者依摩
 旦理迦分別顯示或依其餘無倒說者所說
 言教如理解釋

永樂北藏

瑜伽師地論

復次處在家眾應依毀諸惡行讚諸善行現
 說正法令其止息及進修故處出家眾應依
 增上戒等三學現說正法令速欣樂故處淨
 信等眾應依聖教廣大威德現說正法如其
 次第令倍增長令處中信令生淨信故

音釋
 瑜伽師地論卷第八十一

音釋

嗚柁南

梵語云嗚柁南此云自弭
 說嗚鳥骨切柁徒我切

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

阿僧企耶

梵語也此云無央數

研

研五堅切

下華切

旦

當達

嘶

先聲破也徒切

切左右肘

析

先擊切

掉

推動也切

腋

益羊切

之間口

斝

斝

斝

斝

瑜伽師地論卷第八十二

同二

彌勒 勤 善 薩 說

唐三藏沙門玄奘奉 詔譯

攝釋分之下

聽者謂如是說法者說正法時應安處他令住恭敬無倒聽聞云何安處謂或由一因或乃至十

一因者謂恭敬聽法現前能證利益安樂故此中或有利益非安樂等四句如菩薩地法受中已說

二因者謂善建立一切法故善建立者離諸過故具大義故又為說者聽者所設劬勞有勝果故若不爾者能說能聽徒廢已業虛設功勞應無有果

三因者恭敬聽法能令眾生捨惡趣故得善趣故速能引攝涅槃因故如是三事要由恭敬聽聞方得

四因者一恭敬聽法能善了達契經等法二如是正法能令眾生捨諸不善攝受諸善若善聽者則能精勤若捨若受三由捨受故捨

離惡因所招後苦四由此受捨善惡因故速證涅槃

五因者謂佛世尊所說正法有因緣有出離有依趣有勇猛有神變如是諸句如攝異門分當廣分別復有五因謂我當聞所未聞我當聞已研究我當除斷疑網我當棄背諸見我當以慧通達一切甚深句義諸佛世尊說此五種顯聞思修三所成慧清淨方便謂初二種顯聞所成慧次二種顯思所成慧後一種顯修所成慧

六因者一為欲敬報大師恩德謂佛世尊為我等故行於無量難行苦行求得此法云何今者而不聽聞二觀自義利謂佛正法有現義利三究竟能離一切熱惱四善順正儀五易可了見六諸聰慧者內證所知

七因者謂我當修習七種正法我當知法知義乃欲善知補持伽羅尊卑差別

八因者一佛法易得乃至為旃荼羅等而開示故二易可修學行住坐卧皆得修故三引發義利謂能引發增上生果決定勝果故四

初善故五中善故六後善故七感現樂果故
八引後樂果故

九因者謂能解脫九種世間逼迫事故一能
出生死大牢獄故二永斷貪等堅牢縛故三
棄捨七財貧建立七財富故四超度善行聞
正法儉建立善行聞正法豐故五滅無明闇
起智慧明故六度四暴流昇涅槃岸故七究
竟能療煩惱病故八解脫一切貪愛羅故九
能度無始生死曠野稠林行故諸牢獄中生
死牢獄最為第一是故先說

十因者一恭敬聽法得思擇力由此能受聞
法勝利如法求財不以非法深見過患而受
用之二善知出離謂喪失財寶無憂無感亦
不嗟怨乃至廣說眷屬離壞若遭痛苦不甚
悲歎亦不愁惱乃至廣說三於諸欲中深見
過患及見出離同二最勝功德清淨出家捨離上
妙卧具貪著乃至能證諸妙靜慮四恭敬聽
法速順證解廣大甚深相似甚深諸緣起法
又能引發廣大善根出離歡喜如世尊說我
聖弟子專心屬耳聽聞正法能斷五法能修

七法速疾圓滿五諸聖弟子恭敬聽法所有
集法皆成滅法六解正法已遠塵離垢於諸
法中生正法眼七能引攝證預流果最勝資
糧乃至證得阿羅漢果及能引攝阿羅漢果
最勝資糧八能引攝獨覺資糧九能善引攝
無上正等菩提資糧十能引一切世間出世
間靜慮解脫等持等至

讚佛略廣者謂說法師將欲開闡先當讚佛
讚有二種一略二廣略讚佛者由五種相應
當了知一者妙色二者靜寂三者勝智四者

正行五者威德妙色者謂三十二大丈夫相
八十隨好靜寂者謂善能密護諸根門等及
能永拔煩惱習氣勝智者謂於過去未來現
在世法及非世法無礙無著正行者謂自他
利正行圓滿威德者謂諸如來神通遊戲復
有六種略讚如來謂功德圓滿故離垢染故
無濁穢故無與等故唯利有情以為業故於
此業用有堪能故此廣分別如攝決擇分廣
讚佛者謂佛世尊無邊名稱德無量故能施
光明發智明故能除黑闇永滅一切無智闇

故成就明眼具三眼故見勝義諦了知無等
諸聖諦故成就禁戒圓滿故戒者宿故如
是兩足中尊諸調御中最勝最上沙門衆中
最為殊美是諸世間難得珍寶

如是為哀愍者為大悲者樂為義者求利益
者常悲愍者如是為眼為智為義為法於明
了義能善決定凡有所作皆依於義如是能
證一切所未證義由先證聖八支道故自然
證故善能制立所未曾立勝梵行故是知道
中者是證道者是示道者是說道者是引道

者如是是人中師子離怖畏故是人中牛王
御大衆故是人中持御衆上首故是人中龍
王無誤失故是人中良馬心善調故是人中
最勝家族姓等映衆人故是人中最上戒正
行智勝威德等映衆人故是人中蓮華世間
八法所不染故如是是無等者無與等故無
等等者等去來今無等者故是最第一於諸
有情為最上故是大仙王戒者宿故長時積
集勝梵行故證古大仙所證道故是最勝者
於諸外道煩惱等魔能得勝故是大牟尼無

有一切掉慢等故與三寂靜具相應故不可引奪一切生等及諸異論不引奪故善沐浴者永離一切諸惡法故到彼岸者超度一切薩迦耶故如是如來應正等覺乃至廣說是薄伽梵如是白法圓滿一切智者一切法主無忘失法於諸有情堅固最勝一切苦樂不擾其心是善調者密護根門善圓滿故是寂靜者受持尸羅善圓滿故是安隱者已入決定地故般涅槃者已證菩提故拔毒箭者拔愛箭故調未調者靜未靜者已如前說安慰

一切不安隱者善能安立諸異生等令證預流一來果故寂滅一切未寂滅者善能建立住初二果令證不還及阿羅漢果故無桎械者出火坑者度深塹者制諸求者無傾動者摧慢幢者大常住者如是是阿羅漢諸漏永盡如前廣說乃至盡諸有結如是永斷五支成就六支廣說乃至純善積集最上丈夫如是善知法者乃至善知補特伽羅有尊卑者如是大沙門大婆羅門離垢無垢良醫商主是勝觀者是世間依是衆生尊此中離垢

者煩惱障斷故無垢者所知障斷故又永拔習氣故名無垢日夜六反觀察世間故名勝觀如是是一切種善清淨者大丈夫相及隨形好莊嚴身者具足十力為大力者具四無畏無所畏者是大悲者於三念住善住念者成就三種不護法者無忘失法永害一切煩惱習氣具一切種微妙智者此中大悲者長時積集故謂經三大劫阿僧企耶方乃證得又復依緣一切有情故緣一切種苦為境界故於諸眾生一切損惱變異利養得無轉故

於諸有情平等轉故

復次此中諸說法師應於如是安立釋經法相先當尋求若文若義次復為他轉五種釋如先所說解釋道理宣說正法又應如是安立自身於先所說說法者相謂善法義等十種圓滿如是自安立已應起如是品類言說謂處五大眾以如前所說可喜樂等八種言詞為眾說法又安處他令住恭敬無倒聽聞又應先讚大師功德若有具足如是五分說正法者當知猶如五分音樂能令自他生大

喜樂又能引發自他利益若能如是善修學已當知具足五種勝利一於佛言義解了不難二能善圓滿說諸法相三能善起發自他相續廣大歡喜四能引善出離乃至天上人中稱譽徧滿五能生起無量功德

復次如經中說住學勝利當知此經文義為體文者謂此經言汝等必芻應當安住修學勝利此中有十二字四名一句如是則攝名句字身此中言說是學處相則攝行相如來言說本為必芻請問則攝機請如來所說言

音則攝於語是故此經一句具攝六文如是慧為上首等諸句中皆隨相應知義者謂地義中但說聲聞地或具五地經言學勝利者是資糧地慧為上首者是加行地解脫堅固念為增上者是見地修地究竟地是名地義於相義中學勝利者是戒自相慧為上首者具二種相謂於慧自相所依助伴等中唯慧自體是慧自相慧之所依助伴所緣名為共相解脫堅固者謂未離一切煩惱羸重是解脫自相念為增上者是念自相是名相義作

意義中學勝利者非諸作意唯顯作意建立處所慧為上首者應知了相勝解作意解脫堅固者顯示遠離攝樂方便究竟方便究竟果作意念為增上者當知此顯觀察作意是名作意義由此道理於智等中應隨建立依處義中依於涅槃學處所攝清淨行隨其所應起教導等所謂教導乃至慶喜當知此中亦通有善等行隨其最勝但說清淨行出家補特伽羅是補特伽羅依處又依較根等一切補特伽羅應當慶喜又於過去現在時應

當慶喜已證得故正證得故於現在時起於示現於未來時起於教導及讚勵是名依處義勝利義中謂修三學速得圓滿是勝利義過患義中謂出家者不應行於異行不應儲餘財物所治義中謂犯尸羅無智煩惱及忘失念當知護尸羅等即是能治義又一切雜染行皆是所治三學等行皆是能治於略義中謂住學勝利乃至念為增上此略舉宗名為略義當知即分別此名為廣義是名略廣義除此更無若過若增

復次於解釋中法者謂於十二分教當知此是契經所攝又是記別由了義故等起者謂應當說依止處所為欲自顯徧行智力故發起此經又為顯示精勤修習清淨行者及為顯示重財利者令信解彼所化有情依住學勝利等精進修習速得圓滿三學勝利又為顯示四種^{同二}苾芻體故此中經言學勝利者為令遠離種姓形相苾芻體故及令遠離詐現軌則密護威儀苾芻體故慧為上首者為令遠離計著虛妄聲譽稱讚苾芻體故解脫

堅固念為增上者勸令修習真實正行苾芻體故所以者何若有愛樂聲譽等者雖自勉勵聽受正法慧不增長若有遠離前所說過便於真實正行攝受正解脫中堪任勸導又為於下劣生喜足者勸令漸漸修學增進為樂追求隨順世間文章呪術於戒慢緩者說學勝利為守尸羅捨多聞者說慧為上首為唯於聞思生喜足者說解脫堅固為於戒慧解脫起增上慢者說念為增上如是等類皆名等起義者謂總義中當知此經宣說正行

及正行果如是戒等三學當知是名學之邊際又言如是住者此顯正方便四種瑜伽所攝又言如是住三學者此顯正行果此中信欲為先攝受尸羅聽受精進慧等方便於別義中所言學者是勤精進如聖教行若習若修名之差別清淨身語正命現行是學自性由此正行尸羅忍辱等修顯發故名為學又為靜寂及為清涼進習除滅故名為學如是等類訓釋名言又應如前說相故自性故業故法故及因果故義門差別中自性差別者

謂學勝利是所顯示七品尸羅或過二百五十學處界差別者謂欲行中有別解脫律儀色無色行中有靜慮律儀無漏律儀非界所繫時差別者謂學勝利過去已學未來當學現在正學此學勝利當知於去來今平等無異位差別者謂已入正法補特伽羅諸學勝利未成熟者是下位正成熟者是中位已成熟者是上位若心不喜樂勉勵修行諸梵行者此學勝利是苦位若心喜樂不自勉勵修梵行者此學勝利是樂位若於梵行非喜樂

非不喜樂者此學勝利是不苦不樂位又學勝利皆是善位非不善位非無記位若聽受者是名聞位若思惟者是名思位若修習者是名修位若未證得增上心慧唯是增上戒位若證得者亦是增上心慧二位如是等類

是位差別補特伽羅差別者此中意說出家補特伽羅或是鈍根或是利根或貪等行或等分行或薄塵行唯是聲聞非諸獨覺非諸菩薩由彼獨覺別覺悟故菩薩解脫為堅固故不說共住修學勝利又復此中唯說般涅

槃為法者已入正法者無有障礙者亦具縛者不具縛者非無縛者唯人非天如是等類名補特伽羅差別如於學勝利如是於慧為上首性於解脫堅固性於念為增上性隨其所應當知皆有五種差別

此中勝利者是功德增進圓滿名之差別如說當觀十種勝利是其自性此法能有饒益應可稱讚故名勝利又復此法隨生有情定應隨逐故名勝利又復此法稱讚所隨故名勝利門差別者當知十種差別謂能攝受於

僧令僧精懇乃至廣說

此中苾芻者是沙門捨離家法趣非家等名之差別具足別解脫律儀眾同分是其自性於其形色勤精進故怖畏惡趣自防守故攝無損故名爲苾芻門差別者謂刹帝利等差別故上族下族差別故少中老年差別故當知是門差別

此中住者是俯就於時精勤修習名之差別此住自性離所說學無有別法種種威儀攝受時分故名爲住此是訓詞門差別者謂威

儀差別故朝中後分差別故日夜差別故當知是名住門差別

此中慧者是智見明現觀等名之差別簡擇法相心所有法爲其自性訓詞者簡擇性故治無智故名之爲慧又各品別能了知故名之爲慧又能顯了諸聰慧者是聰慧性故名爲慧門差別者隨其所應如前安立

此中解脫者是永斷離繫清淨滅盡離欲等名之差別自性者謂麤重永害煩惱永斷訓詞者謂能脫種種貪等繫縛故名解脫又復

世尊為種種牟尼說此以為牟尼體性故名
解脫門差別者謂待時解脫不動解脫見所
斷解脫修所斷解脫欲行解脫色行解脫無
色行解脫如是等類義門差別如前應知
此中念者是不忘失心明記憶名之差別自
性者是心所有法訓詞者追憶諸法故名為
念又隨所經事隨其作意由此能令明了記
憶故名為念門差別者謂佛隨念法隨念等
乃至廣說六種隨念如是如念住差別當知
廣說差別又復如前隨其所應當知差別

復次於釋難中問住學勝利者義何謂耶答
此增語顯示於增上戒學見勝功德住問慧
為上首者義何謂耶答此增語顯示於諸根
中慧根第一問解脫堅固者義何謂耶答此
增語顯示見修所斷煩惱永斷問念為增上
者義何謂耶答此增語顯示於少下劣不生
喜足
問於餘經中三學次第世尊異說何故此中
增上戒後說增上慧非增上心答此中顯示
住學勝利由此言說顯聞等所成慧攝受無

悔等由此漸次得三摩地即是顯示增上心
學如世尊說於是五根最能攝受所攝受者
所謂慧根由諸苾芻成就慧根乃至能修定
根如是乃至成就定根當知皆是慧根之力
今此經中世尊顯示慧根是三摩地引因及
煩惱斷引因增上心學與增上慧學俱時而
說問餘經中說三學修習進趣圓滿何故不
說增上心學修習滿耶答如前所說當知此
中道理亦爾

住解脫勝利等答於下劣中勸取勝利當知
亦令所化有情於勝妙中攝受勝利又攝受
於僧令僧精懇等十種勝利分明易了易可
悟入是故但說住學勝利問夫解脫者於諸
法中最為殊勝何因緣故但說住慧上首不
說住解脫上首答於下劣中勸取上首性當
知亦令所化有情於勝妙中攝受上首性又
於解脫顯示不共差別功德故何等名為不
共差別功德謂於無常無上慧邊解脫常故
最為堅固問何等名為住學勝利答如所施

設諸學處中觀十勝利常守尸羅堅守尸羅
常作常轉如是名為住學勝利

問攝受於僧等諸句有何義耶答攝受於僧
者是總句令僧精懇者令離受用欲樂邊故
令僧安樂者令離受用自苦邊故未淨信者
令淨信者故未入正法者令入正法故已淨
信者令增長故已入正法者令成熟故難調
伏者令調伏故犯尸羅者善驅擯故令慚愧
者安樂住者淨持戒者令無悔故防現法漏
者隨順摧伏煩惱纏故害後法漏者止息邪

願修梵行故隨順永斷惑隨眠故為令多人
梵行久住轉得增廣乃至為諸天人正善開
示者為令聖教長時相續無斷絕故

如是十種勝利略攝為三即此三種廣開為
十何等為三一者令僧無染汙住二者令僧
得安樂住三者令佛聖教長時隨轉此中由
七種隨護顯示無染汙住及安樂住七種隨
護者一敬養隨護二自苦行隨護三資財之
少隨護四展轉相觸隨護五心追變隨護六
煩惱纏隨護七邪願隨護最後一句顯示聖

教長時隨轉

云何常守尸羅謂不棄捨學處故云何堅守尸羅謂不毀犯學處故云何常作謂於學處無穿穴故云何常轉謂穿穴已復還淨故云何受學學處謂具隨學諸學處故

如是行者常守尸羅堅守尸羅聞正法已獨居靜處繫念思惟籌量觀察為欲趣求增上心慧依聞思修所生妙慧能證解脫此解脫性無退法故說名堅固是出世間聖智果故又此行者由正念力審自觀察我尸羅蘊為

圓滿不我於諸法為有正慧善通達不我於解脫為善證不如是依止正念力持具學勝利發上首慧證堅解脫又此正念略有三種謂或因說法故或依教授故或由觀察應作不應作故

問世尊說戒有無量種謂事善戒十四必芻戒近住戒靜慮戒等持戒聖所愛戒如是等戒今依何說住學勝利答依必芻戒由最勝故問世尊說慧亦有多種謂聞所成慧思所成慧修所成慧依何慧說住慧上首答具依三慧

問世尊說解脫亦有多種謂世間解脫出世
解脫有學解脫無學解脫可動解脫不可動
解脫如是等類今依何說住解脫堅固答依
出世間不動解脫

問世尊說念亦無量種謂於身住念於受住
念於心住念於法住念於久所作所說隨念
於所受誦諸法隨念教授隨念應作不應作
隨念佛隨念等所有諸念今於此中依何念
說念為增上答就勝為言依應作不應作觀
察隨念

復次於次第中先應安住、苾芻尸羅次應聽
受如來正法次應如理作意思惟如是行者
由淨持戒無有憂悔由無悔等漸次生定由
正方便所攝智慧如理作意正思惟故增上
心學速得成滿如是名為圓滿次第前前後
後漸圓滿故能成次第者謂由住學勝利能
成慧為上首由慧為上首能成解脫堅固云
何能得住學勝利乃至能成解脫堅固謂由
念為增上如是名為能成次第又如住修
習三學速得圓滿此亦名為能成次第解釋

次第者謂能善教誡聲聞弟子一切應作不應作事故名大師又能化導無量衆生令苦寂滅故名大師又爲摧滅邪穢外道出現世間故名大師從他聽聞正法音聲又能令他聞正法聲故曰聲聞

問何因緣故唯爲聲聞說住學勝利等答由聲聞衆是佛世尊隨順修學真實子故此中法者當知宣說名句文身學處者謂所宣說五毀犯聚具憐愍者謂於長夜諸有情所恒住慈等諸無量故具大悲者謂能拔濟無量

衆生多苦法故樂義利者能與衆生多樂法故求利益者能與衆生無量品類妙善法故恒悲愍者能拔衆生無量諸惡不善法故爲令多人梵行久住者依刹帝利等族姓說轉增廣者即依如有情種類後後增廣說乃至爲諸天人者謂即依彼有勢力說此中顯示世尊大悲普覆一切非唯一分正善開示者謂如其所有性故及盡其所有性故宣說正法者謂十二分教聽受研尋任持讀誦處靜思惟如是正法如是能令汝利益者依增

上戒說如是能令汝安樂者謂不依止弊苦
艱難不自在行如是能令汝利益安樂者謂
離欲者增上心行增上慧行此行善故名爲
利益能饒益故名爲安樂

復次若於是處世尊讚美杜多功德是名利

同二

十六

益若於是處世尊聽受百味飲食百千衣服
是名安樂若處世尊制立三學如是名爲利
益安樂又說如來於諸法中以彼彼慧善觀
察者若爲利益若爲安樂若爲利益安樂依
增上戒學增上心學增上慧學說當知此中

有二因緣名善觀察一者長夜串習徧了知
故二者無倒正覺悟故於彼彼解脫善證得
者依增上心增上慧說由二因緣名善證得
一者到究竟故二者不還法故無退法故我
尸羅蘊不圓滿者謂或於尸羅修習一分或
不依止如是尸羅圓滿修習諸定地戒我於
諸法不善觀察者由二種相如前應知我於
解脫不善證得者由二種證如前應知我所
應說如是已說者謂總結前略所標舉及廣
分別

復次由六種相應當解釋一切契經一者徧知事故二者捨離惡行及諸煩惱隨煩惱故三者受學善行故四者由如病等行智徧知通達故五者由彼果故六者由自及他領受彼果故由此六相及由如前所建立相應善解釋一切經典此中事者謂蘊界處緣起念住及正斷等彼果者謂厭患離欲解脫及徧解脫自他領受彼果者謂我生已盡如是等類名攝釋分

瑜伽師地論卷第八十二

永樂北藏

瑜伽師地論

音釋

療治力照切 羅古汝切 杻杻救久切 械杻救久切 胡
 驅驅坐俱切 擯必刃切 斥也

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第八十三

同三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝異門分之上

如是已說攝釋云何攝異門總喩柁南曰

白品與黑品 異門等宣說 為開悟義學

略總頌應知

別喩柁南曰

師第一二慧 四種善說等 亦有因緣等

施戒道廣說

此中大師所謂如來紹師即是第一弟子如
彼尊者舍利子等言襲師者謂軌範師若親
教師若同法者能開悟者令憶念者大師即
是立聖教者紹師即是傳聖教者襲師即是
隨聖教者開許制止一切應作不應作故時
時教授教誡轉同三故當知即是能說傳說及隨
說者驅擯造作不應作故名能辨者慶慰造
作應作事故名勝辨者於前二事能開示故
名至辨者隨所生起一切疑惑皆能遣故名
能導者惡作憂悔皆能遣故名勝導者一切

煩惱及隨煩惱皆能遣故名至導者於諸疑
惑能斷除者謂未顯義能顯發故已顯發義
令明淨故甚深義句以慧通達廣開示故誓
許為作軌範尊重所依止故名第二伴隨轉
伴故名為善友宿昔同處居家樂故名為知
識父母宗親互相繫屬名憐愍者若非眷屬
而施恩惠名有恩者言義利者名所求事能
引義利樂為此故名樂義利言利益者名為
善行樂為此故名樂利益言安樂者名安樂
住益身心義樂為此故名樂安樂依現法樂

名樂安隱依後法樂說名為樂相應安隱於
一切事現正隨從故名信順若即於彼補特
伽羅處所而起故名為信開彼功德及與威
力殊勝慧已即於彼法處所而起隨順理門
故名淨信即由如是增上力故身毛為豎悲
泣墮淚如是等事是淨信相聞彼功德威力
等已於行住等諸威儀中恒常信彼實有功
德故名信述所言欲者若於是處樂作樂得
言精進者發起加行其心勇悍言策勵者既
勇悍已於彼加行正勤修習言剛決者發精

進已終無懈廢不壞不退言超越者殷重精
進言威勢者謂過夜分或前一更被服鎧甲
當發精進言奮發者如所被服發勤精進或
更昇進威猛勇悍發勤精進深見彼果所有
勝利故名勇銳於勤修時堪能忍受寒等淋
瀝故名勇悍由善了知前後差別於其勝上
差別證中深生信順所有精進名難制伏於
少下劣差別所證進修善中無怯劣故名無
喜足言勵心者謂於精進所有障處一切煩
惱及隨煩惱諸魔事中頻頻覺察令心靜息

言常恒者謂即於此正加行中能常修作能
不捨輒言正信者謂於大師說正法時於此
正法既聽聞已獲得淨信不放逸者謂得信
已於樂出離障礙法中防護其心恒常發起
善法修習言瑜伽者受持讀誦問論決擇正
修加行言思惟者隨所受持究竟法義審諦
觀察言憶念者於所觀察一切法義能不忘
失於久所作久所說中能正隨念言尋思者
即依如是無倒法義起出離等所有尋思所
言智者謂出世間加行妙慧所言解者謂出

世間正體妙慧所言慧者謂已證得出世間
慧後時所得世間妙慧言觀察者謂由無倒
觀察作意審諦觀察已斷未斷有餘無餘言
梵行者謂八聖支道及與遠離非正梵行習
姪欲法又言安住餘梵行者謂三十七菩提
分法彼由三處之所攝受謂由奢摩他故由
毗鉢舍那故由修身念故如其所應彼自性
故彼品類故此中信念俱通二品
復次即此大師亦稱第一自義行故亦稱為
尊他義行故亦稱為勝俱義行故亦稱為上

映蔽一切諸外道故亦稱無上映蔽一切聲
聞獨覺中下乘故復有差別言第一者共諸
世間善圓滿故所言尊者共諸聲聞善圓滿
故所言勝者共諸獨覺善圓滿故所言上者
於煩惱障得清淨故言無上者於所知障得
清淨故復有差別言第一者於欲行善得圓
滿故所言尊者於色行善得圓滿故所言勝
者無色行善得圓滿故所言上者超過一切
三界世間善圓滿故言無上者出世間善得
圓滿故無足有情者如蛇等二足有情者謂

人等四足有情者如牛等多足有情者如百足等有色有情者謂從欲界乃至第四靜慮無色有情者謂從空無邊處乃至非想非非想處有想有情者謂從欲界乃至無所有處除無想天無想有情者謂無想天非有想非無想有情者謂非想非非想處所有生天如是略說品類差別顯示如來三種第一謂由蠢動故由依止故由心故復次能得慧者謂總攝一切能引義利所有善慧生長增益廣大慧者謂較中上品增進

差別清淨慧者謂宿世串習經歷多時其慧成熟成辦慧者謂於諸煩惱徧知永斷圓滿慧者謂即此善慧已到究竟無退慧者謂即此善慧成無退法究竟出離言捷慧者速疾了知故言速慧者慧無滯礙故言利慧者盡其所有如其所有皆善了知故言出慧者於出離法世間離欲能善了知故決擇慧者於出世間諸離欲法能了知故甚深慧者於其深空相應緣起隨順諸法能了知故又於一切甚深義句皆能如實善通達故此中如來

慧能制立聲聞等慧於所制立能隨覺了又大慧者謂即此慧長時串習故其廣慧者謂即此慧無量無邊所行境故無等慧者其餘諸慧無與等故言慧寶者於諸根中慧最勝故如末尼珠顯發輪王毗瑠璃寶今光淨故與彼相應故名慧寶皆得成就又慧眼者謂俱生慧言慧明者謂他所引則他所引善加行慧言慧光者謂即加行聞思成慧言慧耀者謂即由此修所成慧言慧燈者謂於如來所說經典甚深建立等開示故言慧炬者謂

於法教隨量隨時能隨轉故言慧照者謂於彼彼所有諸法以其妙慧能善了知雖善了知猶隨他轉而未身證慧無闇者謂身作證其慧根者謂於他所證能徧了知增上力故諸所有慧言慧力者謂於自先後差別所證能徧了知增上力故由法道理無退屈慧言慧財者謂能招引一切自在最勝富貴隨獲自心自在轉故又此慧寶於一切財最為殊勝能爲一切世間珍財根本因故如說慧劍及慧刀者謂能永斷一切結故言慧杖者謂

能速防一切煩惱天惡魔故言慧變者縱意
根馬於善行地而馳驟故慧無墮者令諸身
分不散壞故慧垣墻者徧於一切一門轉故
慧階陛者加行道故慧堂殿者到究竟故為
欲顯示垣墻等三復說三種所謂界智種種
界智非一界智又正見者能善通達真實法
故有學慧者如理作意復能引發心善解脫
慧善解脫又於後時諸有學慧謂預流果及
一來果不還果攝諸無學慧謂阿羅漢菩提
所攝若諸獨覺菩提所攝若諸如來最勝無

上菩提所攝云何界智謂能了知種種界故
若能了知十八界者名非一界智了知彼界
種種品類各種種界智通達了知彼界趣地
補特伽羅品類差別故又微細者能入真實
甚深義故言審悉者具能證入一切義故言
聰明者謂與引發慧相應故言廠哲者謂與
俱生慧相應故或復翻此眼者能取現見事
故智者能取不現事故明者悟入盡所有事
覺者悟入如所有事言義行者謂思所成善
法攝故言法行者謂聞所成善法攝故言善

行者施戒所成善法攝故調柔行者謂修所成善法攝故

復次言善說者謂諸文句善圓滿故言善覺者謂能善現等覺義故言出離者謂世間道斷除眾苦得出離故趣等覺者謂出世道為超眾苦而能真實現等覺故無差別者師與弟子所說文義相滋潤故不相違故有窒堵波者一切外道天魔及餘世間不能傾動故言有依者具足四依無失壞故大師如來應正等覺者謂所說教善清淨故此中諸句略

顯四種善說法律最極圓滿謂初二句顯文義圓滿次二句顯果圓滿次二句顯行圓滿後一句顯師圓滿

復次佛世尊法有因緣者謂有緣起制立一切所學處故有出離者謂有犯已制立如法同三還出離故言有依者謂由四依制立超越一切惡戒諸毀犯故有超越者制立遠離受用欲樂自苦行邊隨順士用令成就故有神變者謂由三種所現神變為令獲得速疾神通無間制立正教授故

復次解脫捨者迴向涅槃故於施果中無繫
著故常舒手者殷重廣施故樂棄捨者施前
正施及與施後意悅清淨無追悔故祠祀施
者一向如法不以凶暴積集財物時時數數
周徧捨施所施物故捨圓滿者謂於福田而
奉獻故於惠施中樂分布者謂於父母妻子
等所時時平等而分布故如是一切總有六
施一無所依施二廣大施三歡喜施四數數
施五田器施六攝受眷屬施此中依止品類
時處布施而說

復次廣說戒者中喟陀南曰
尸羅法殺生 具戒等廣說
言尸羅者謂能寂靜毀犯淨戒罪熱惱故又
與清涼義相應故言律儀者謂是遠離自體
相故言具足者謂正攝受無悔等故言清淨
者攝受現行三摩地故又言善者謂能攝受
可愛果故言無罪者謂能攝受自他利故言
無害者謂能違拒執持刀杖鬪諍等事言隨
順者隨順證得諸沙門果及餘所有勝功德
故言隱覆者謂常隱覆自善法故言顯發者

謂常發露自惡法故言端嚴者謂具攝受諸
少欲等所有沙門莊嚴具故言福田者攝受
正見軌範淨命圓滿德故言無熱者謂正遠
離自苦邊故言無惱者遠離受用欲樂邊故
言無悔者謂正遠離染汙不樂憂感事故
復次善說法者道理所攝故住持勝德故毗
柰耶者隨順一切煩惱滅故所言聖者遠離
一切雜染汙法令不生故又言善者能與無
罪可愛果故言應習者應習近故言善哉者
是諸聖賢稱讚事故

復次言殺生者謂如有一乃至廣說
黑品白品當知廣如有尋有伺地中已說
復次言具戒等皆廣說者謂安住具戒亦能
守護別解律儀乃至廣說密護根門若守護
念若常委念乃至廣說於食知量於諸飲食
思擇而食不為充悅不為憍逸乃至廣說進
止往來正知而住乃至廣說如是一切廣說
應知如聲聞地
復次廣說道者中喞柁南曰
念住正斷神足根力覺支道支無量為後

為欲勤修四念住故發起上品猛利欲者謂
為斷除不正作意諸過失故言精進者謂為
斷除慢緩策勤諸過失故言策勤者謂為斷
除憍沉掉舉二隨煩惱諸過失故言勇悍者
不自輕憊故言勇銳者能抗外敵故不可制
伏者於少下劣不生喜足故言正念者不忘
教授故言正知者能不毀犯所毀犯故不放
逸者不捨善軛故住熱光者能修懈怠對治
法故言正解者能修毀犯對治法故念成辦
者能修忘念對治法故調伏世間者能修貪

憂一切世法正對治故此中顯示勤修念住
諸苾芻等應當修習四種對治

復次於諸正斷諸神足中所有異名廣說應

知如聲聞地

復次於如來所安立正信等廣說應知如攝

決擇分安住有勢力有精進有勇悍等廣說

應知如菩薩地

復次簡擇諸法最極簡擇周徧尋思周徧觀

察廣說應知如聲聞地已得無漏真作意故

緣聖諦境一切無漏作意相應名為擇法言

簡擇者總取一切苦法種類為苦聖諦故最
極簡擇者各別分別取諸苦故謂生苦苦老苦
等極簡擇法者依此處所簡擇契經等法故
所以者何依止此故先修所作又簡擇者謂
審定解了最極簡擇者謂審定等解了極簡
擇法者謂審定近解了前是尋求道今是決
定道復有差別言解了者於所知事作意發
悟等解了者既發悟已方便尋求近解了者
求已決定
復次點了者了知分別體故通達者通達所

知事故復有差別點了者了知自相故通達
者了知共相故審察者謂能定取盡其所有
如其所有先後漸次倍增廣故聰睿者先後
漸次於彼義中無忘失故覺者謂堪能簡擇
俱生之慧明者謂習所得慧慧行者謂能受
持讀誦問論勝決擇等增上了別即於彼義
轉增明了勤修習慧毗鉢舍那者謂即於前
所了別義審觀察故涉入者謂先尋思於所
緣境作意思惟心涉入故納受者謂即於彼
能攝受故推尋者謂取彼諸相故極推尋者

謂取彼隨好故復有差別推尋者謂尋求心極推尋者謂伺察心最極推尋者謂於得失推搆尋思極校計故聖教為依而起尋求說名尋思現量為依說名思惟比量為依說名分別厭離者增上意樂於遠離中起決定故遠離者謂從他邊受遠離故隨離者謂受已後能隨守護彼尸羅故還離者謂誤犯已即能如法而悔除故從此已後寂止律儀隨護尸羅寂止者由具忍辱柔和事故律儀者由具少欲慈心等故密護根門者自然不作故

不作者由他不作故不行者由正了知不現行故不犯者不由失念而現行故橋梁者由此為依渡惡法故船筏者謂依對治誓能運彼癡狂失道令渡相違障礙法故不喜樂者謂於遠離增上意樂極滿足故不違越者謂於一切所學眾中無毀犯故不棄捨故不異違越者謂於一分無穿穴故不棄捨故所言念者謂住其心故言等念者謂等住其心故如是廣說應隨九種心住差別如聲聞地當知其相復次唵陀南曰

智宣說善欲 熾然獨速塵 如病等解釋
我斷盡生等 并天世衆生 依等我作等
智者謂聞言說爲先慧見者謂見言說爲先
慧覺者謂覺言說爲先慧知者謂知言說爲
先慧智者謂知不現見境見者謂見現見現
在前境明者謂無明相違解覺者謂實有義
智覺者謂不增益非實有智慧者謂俱生生
得慧明者謂由加行習所成慧現觀者謂於
內現觀法已於諸法中非不現見非緣他智
復次宣說者謂因他請問而爲記別施設者

謂由語及欲次第編列名句文身安立者謂
次第編列已略爲他說分別者謂略說已分
別開示解其義趣開示者謂他展轉所生疑
惑皆能除遣顯發者謂自通達甚深義句爲
他顯示教者謂不因他發起請問由哀愍故
說法開示徧開示者謂無間演說不作師奉
無所隱覆
復次初善者謂聽聞時生歡喜故中善者謂
修行時無有艱苦遠離二邊依中道行故後
善者謂極究竟離諸垢故及一切究竟離欲

爲後邊故義妙者謂能引發利益安樂故文
巧者謂善緝綴名身等故及語具圓滿故純
一者謂不與一切外道共故圓滿者謂無限
量故最尊勝故清淨者謂自性解脫故鮮白
者謂相續解脫故梵行者謂八同三聖支道當知
此道由純十二一等四種妙相之所顯說諦聽者
謂於如是相法勸令審聽應善懇到者謂勸
令無倒無間殷重如理思惟
復次猛利欲者謂我何當於彼處所乃至廣
說猛利愛者謂於所修正加行中猛利樂者

謂於說者及與大師尊重處等猛利信者謂
於教法教授教誡

復次能熾然者謂爲證得速疾通慧終不自
暇推延後期發勤精進順瑜伽者謂隨尊教
若等若勝而修加行終不減劣能永斷者謂
能修習煩惱對治能閑居者謂依所有邊際
卧具遠離而居修三摩地令現在前依三摩
地修習對治

復次獨者謂處遠離邊際卧具無有第二而
安住故言遠離者謂諸染汙無記作意不現

行故無縱逸者謂於欲等尋思惡法防護心故又於善中自安處故言熾然者謂如前說言發遣者謂除五蓋內持心故又由此故發遣其心令趣無上安隱處故

復次遠塵離垢者塵謂已生未^{同三}竟智能障

現觀有間無間我慢現轉垢謂彼品及見斷

品所有麤重令未無故名遠塵離垢又復塵

者所謂我慢及見所斷一切煩惱垢謂二品

所有麤重於諸法中者謂於自相共相所住

法中言法眼者謂如實現證唯有法慧言見

法者謂於苦等如實見故言得法者謂隨證得沙門果故言知法者謂證得已於其所得能自了知我是預流我已證得無退墮法故至誠法者謂諦現觀增上力故獲得證淨於佛法僧及自所得聖所愛戒以正信行如實至誠故越渡惑者謂於自所證越渡疑者謂於他所證非緣於他者謂於此法內自所證非但隨他聽聞等故非餘所引者謂於大師所有聖教不為一切外道異論所引奪故於諸法中得無所畏者謂於自所證若他詰問

無悚懼故言逆流者謂已登聖道故言趣向者謂說神通究竟往趣無退還故復有差別當知建立世俗勝義二種法故

復次如說如病乃至廣說云何顯示彼如病等非但說彼猶如重病乃至廣說然修行者先以如實無常等行於彼事中如實訶毀作是思惟此如病等甚可厭逆為欲與彼不和合故是故次說無常行等如實顯示觀察彼果言無常者顯現生身及與剎那皆展轉故剎那展轉者由彼彼觸起盡故彼彼受起盡

此相續見由非不現見非緣他智故所言苦者有二種苦謂生等諸苦及諸所有受皆說為苦此二種苦如其所應由見生身展轉有故而得悟入謂死無間有生身生已復有老等諸苦是故說言無常故苦由見生身展轉有故悟入苦性云何諸所有受皆說為苦謂諸樂受變壞故苦一切苦受生住故苦非苦樂受體是無常滅壞法故說之為苦此中樂受由無常故必有變壞一切苦受由無常故生住相續皆起於苦非苦樂受已滅壞者

由無常故說之為苦已生起者滅壞法故亦說為苦此滅壞法彼二所隨逐故與二相應故亦名為苦云何當觀樂受為苦謂由此受貪所隨眠由隨眠故取當來苦於現法中能生壞苦如是當觀樂受為苦云何當觀苦受如箭謂如毒箭乃至現前常惱壞故非苦樂受體是無常滅壞法者謂已滅者即是無常其未滅者是滅壞法若無常者從此復生若樂若苦滅壞法者終不解脫若樂二種所言空者無常無恒無不變易真實法故言無我

者遠離我故眾緣生故不自在故復次解釋者謂能顯示彼自性故開示者謂即顯示此應徧知此應永斷等差別故顯了者謂能顯示若不永斷不徧知等成過患故了者謂了相作意解者謂勝解作意知者謂遠離等作意等解了者謂了自相故近解了者謂了共相故顯了者謂了盡其所有故通達者謂了知其所有故觸者謂於八聖支道梵行所攝作證者謂於彼果涅槃復次我者謂於五取蘊我所見現前行故

言有情者謂諸賢聖如實了知唯有此法更無餘故又復於彼有愛著故言意生者謂此是意種類性故摩納縛迦者謂依止於意或高或下故言養育者謂能增長後有業故能作一切士夫用故補特伽羅者謂能數數往取諸趣無厭足故言命者謂壽和合現存活故言生者謂具生等所有法故復次當斷諸愛止息諸結者謂適於聖諦得現觀時便能永斷三結於一切處後有之愛不復現行彼於後時數數勤修生滅隨觀復

能無餘永斷慢等是故說言能正修習永斷諸慢真現觀故彼愛隨眠一切永斷由此因緣當來諸苦諸後有法無復可得又能究竟作苦邊際

復次我生已盡者謂第八有等梵行已立者謂於聖道究竟修故無復退失所作已辦者謂一切結永無餘故一切道果已證得故不受後有者謂於七有亦永盡故又我生已盡者有二種生一生身生此如前說二煩惱生此微薄故亦說為盡此則記別初之二果梵

行已立者謂不還果非梵行貪此永斷故所作已辦不受後有者謂阿羅漢當知此中記別四種解了行相

復次并天世間者是總句此有二種一并廣

二并梵并沙門婆羅門衆生者謂諸沙門若

婆羅門生在人中希求魔梵而修行者并諸

天人衆生者謂於天中除魔及梵於其中

除沙門婆羅門如是總結解脫三縛出離欲

貪又毗柰耶斷超越者毗柰耶由了相勝解

作意斷由遠離等作意超越由方便究竟果

作意言離繫者離九結故言解脫者解脫一切生老等故離顛倒者由見道故所言多者由修道故由彼修道多修習故說名為多言利益者謂諸善行言安樂者無損惱行言哀愍者謂如有一由諸善行無損惱行哀愍於他是所求事故能引義利故名之為義可愛樂故無有罪故為利益安樂者謂於彼起所有善行無損惱行所言人者謂刹帝利等若有因佛出現世間善說正法增善修行能多利益能多安樂或但自為利益安樂悲愍世

間或但為他利益安樂或為二種是故說言
為其義利利益安樂此中唯說天及人者彼
有勢力能了其義修正行故

復次依者謂五取蘊及與七種所攝受事即
是父母及妻子等所言取者謂諸欲貪亦名

因三

十七

為取由不安立及安立故說有四取心依處
者謂四識住言執著者謂諸煩惱能趣於依
即名為纏彼品麤重說名隨眠如是名依取
心依處執著隨眠於此有識身及外一切相
中者謂於我我所我慢執著隨眠因緣境界

相中

復次我我所行者謂薩迦耶見言我慢者謂
即此慢即彼諸纏名為執著即彼麤重名為
隨眠執著多分是諸外道隨眠通二復次喟
陀南曰

如來無常想 底沙怖無為 不有不相續
空無常無餘

如來應正等覺等者如經分別所言應者應
供養故明行圓滿所謂三明遮行行行皆悉
圓滿又復四種增上心法現法樂住皆悉圓

滿前是行行後是住行此中清淨身語意業
現行正命是行圓滿密護根門是遮圓滿中
此二種顯示如來三種不護無忘失法由不
造過世間靜慮遮自苦行言善逝者謂於長
夜具一切種自利利他二功德故世間解者
謂於一切種有情世間及器世間皆善通達
故由善悟入有情世間依前後際宿住死生
依一切時八萬四千行差別故於器世間謂
東方等十方世界無邊成壞善了知故又於
世間諸法自性因緣愛味過患出離能趣行

等皆善知故無上丈夫調御士者智無等故
無過上故於現法中是大丈夫多分調御無
量丈夫最第一故極尊勝故天人師者由彼
天人解甚深義勤修正行有力能故言佛陀
者謂畢竟斷一切煩惱并諸習氣現等正覺
阿耨多羅三藐三菩提故薄伽梵者坦然安
坐妙善提座任運摧滅一切魔軍大勢力故
此中如來是初總序應正等覺謂永解脫一
切煩惱障及所知障故於其別中略有二種
所謂共德及不共德於共德中且說解脫諸

煩惱障及所知障自餘明行圓滿等句是不共德

復次於無常想素旦纜中修謂若修若習乃至廣說修果謂一切欲貪乃至廣說修差別謂譬喻差別故修方便謂或住阿練若乃至廣說此中若修者謂由了相作意故若習者謂由勝解作意故多修習者謂由餘作意故又若修者謂於所知事而發趣故若習者謂無間殷重修加行故多修習者謂於長時熟修習故為處者作所依故為事者作所緣故

隨順者由作意思惟故串習者得隨所欲無艱難故善攝受者聽聞正法故善發起者於內如理作意思惟故又善攝受者殷重作意故善發起者無間作意故又善攝受者到究竟故善發起者正加行故隨順欲貪故說於掉隨順色貪故說於慢順無色貪故說無明拔除根本者害隨眠故摧折枝條者下地善法由彼斷滅不增長故以無常想所緣顯示無常想自心作意觀無常故臺閣者謂解脫俱行無常想梁棟者謂彼依因象跡者謂於

不淨等想為第一故所緣廣大故流注者謂解脫因俱行無常想能趣涅槃故日出者謂能對治無明闇故如輪王者謂無學無常想如城王者謂所餘想又或居阿練若或居樹下或居空室或居迥露由取樹下覆障等故即攝一切卧具遠離唯有色無常性者謂唯有色都無有我如是正修加行復次略有四種往趣道障二種道等謂由疑故不能發趣雖復發趣由邪尋思而往餘處由邪分尋思見行故雖無是事然不堪任教

授教誡所言忿者謂他諫諍時言苦惱者謂出家者不得自在禁約艱難羸弊行等言不樂者雜賷事故此之二種猶如坑澗又此二種能障行路雖無是事而由利養及恭敬故於入山林能為障礙言猛利者處深稠林故所以者何雖捨所攝受事而不能捨此故復次言有怖者謂有盜賊及矯詐故言有畏者謂涉稠林故有諸惡獸及與非人諸恐懼故言有刺者謂一切處多毒刺故言失道者往餘處故言惡道者不平正故如是五種顯

道過失弊趣惡趣者顯示趣過失失道惡道而行及親近不善士者顯示能行補特伽羅所有過失諸盜賊等名不善士

復次無動者謂一切相皆遠離故無轉者謂貪愛盡故於諸境界無轉變故難見者謂甚

深故甘露者謂生老病死皆永盡故安隱者

謂超過一切人與非人災橫怖畏故清涼者

謂一切苦皆寂滅故極清涼故善事者謂現

法樂住所緣境故趣吉祥者謂斷一切煩惱

所緣境故無愁憂者謂超過一切愛非愛故

又證得已無失壞故不死歿者謂常住故不退還故無熾然者謂清淨故無熱惱者謂所欲匱乏永止息故無病者謂一切病諸癰瘡等永寂靜故無動亂者謂一切動亂皆滅盡故涅槃者謂一切依皆寂滅故

復次我何當不有我所何當不有者謂約未來世於我我所性所攝內處外處所攝自內體性及攝受事希求不生故又復顯示希求依止不生故及希求依彼受不生故我當不有我所當不有者謂約現在世說此觀無常

滅前觀於擇滅又前但有希望故後於現在
因觀無常性故

復次不相續者謂死歿已後餘識不生故言
無取者謂無所住識無有趣入名色事故自
體永不生故無生長者謂無有名色更增廣

故言一切行皆寂止者謂諸五蘊皆止息故

復次所言空者謂離一切煩惱等故無所得
者謂離一切所有相故言愛盡者謂不希求
未來事故言離欲者謂無現在受用喜樂故
所言滅者謂餘煩惱斷故言涅槃者謂無餘

依故

復次言無常者謂性破壞朽敗法故言有為
者謂依前際所尋思故言造作者謂依後際
所希望故言緣生者謂依現世眾因緣力所
生起故有盡法者謂一分盡故有没法者謂
全分滅故又有盡法者謂全分滅故有没法
者謂相續變壞故有離欲法者謂過患相應
故有滅法者謂一切有為法皆有出離故
復次無餘斷者謂是總句永棄捨者諸纏斷
故永變吐者隨眠斷故言永盡者過去解脫

故永離欲者現在解脫故言永滅者未來解脫故永寂靜者由見道故永滅沒者由修道故當知此中由二種道斷煩惱事顯無餘斷

瑜伽師地論卷第八十三

音釋

軌範 軌居清切法也 範音犯模也 悍 胡肝切 銳 俞苟切
 淋瀝 淋音林 瀝 於華切 蠹 尺尹切 串 古與切
 憤同 嚮 彼義切 宰堵波 梵語也此云方墳 習也 嚮 韜也 抗 抵也 黠 胡切
 昏 呼昆切 心 懣 莫結切 抗 抵也 黠 胡切

永樂北藏

瑜伽師地論

也 慧 緝 綴 綰 七入切 績 也 緝 素 旦 纜 梵此
 云契經 旦 當 割 矯 詐 詐 側 駕 切 欺 也 匱 求
 切 之 癰 於 容 切

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第八十四

同四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝異門分之下

復次嗚柁南曰

欲三種延請 法僧惠施故 厭梵志無常

聚沫等為後

諸欲無常虛偽不實者謂於諸欲宣說顛倒

以是四種顛倒事故當知此中虛故無我偽

故不淨不實故苦由於是處樂非實故然彼

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

諸欲似常等現說名妄法顛倒事故云何諸欲名為妄法為顯此義說幻事喻雖非常等然似顯現故同彼法誑惑愚夫者謂無聞愚夫於彼諸欲不如實知故於長夜恒被欺誑深生染著為變壞苦之所逼觸諸聰慧者則不如是如實知故又彼諸欲喻枯骨者令無飽故喻段肉者多所共故喻草炬者是非法行惡行因故喻一分炭者增長欲愛大熱惱故喻大毒蛇者為諸聖賢所遠離故喻夢所得者速散壞故喻所假借莊嚴具者託眾緣

故喻諸樹端爛熟菓者危亡地故又不淨者是其總句言臭穢者受用飲食變壞成故屎尿不淨變壞所成故名臭處諸肉血等變壞所成故名生臭可厭逆者受用姪欲變壞所成可惡逆故

復次應招延者約捨世財應奉請者約盡貪愛欲求果報是故招延欲求解脫是故奉請應合掌者即為二事而延請時應和敬者應設禮拜問訊等故應可與彼戒見同故無上福田世應奉施者於彼惠施果無量故

復次善說者文義巧妙故現見者於現法中可證得故無熱者離煩惱故無時者出三世故難引者老病死等不能引故難見者天等趣中不可見故內自所證者唯信他等不能證故諸有智者謂學無學為舍為洲為救為歸為趣者由後後句釋前前句顯出離義又能了知四聖諦故名為正見言生起者於一切時容可生故已生起者於過去世住無學位今生起者於現在世或已證得或修圓滿當生起者或未證得或勤修習應修應習應

多修習者隨其所應如前當知應隨護者遠
離隨順退墮法故言應觸者由身體故應作
證者或果或勝智如說我已證道故應時而
說者若了知彼願樂欲聞及堪聞者方可爲
說坐卑座等是名爲時應當序說先時所作
若了知彼是增上已即便殷重隨其所能盡
已所有而爲說法爲欲開示彼彼差別未曾
有義非直華詞樂說而已次第者開示義故
隨密者設妨難故隨會者顯釋彼故令歡喜
者化受教者故令愛樂者化處中者故令喜

樂者化誹謗者故讚勵者求彼實德以稱順
心發自言音揄揚讚美訶擯者觀彼實過以
無恚心發自言音開示訶責道理者具四道
理故謂觀待道理作用道理法爾道理證成
道理有益者於所爲處不棄捨故無雜者無
雜亂故有繫屬故有法者能引義故依於苦
等有無量種出離遠離所生法故如衆會者
隨刹帝利等四種會衆所堪能故以慈心者
爲欲令彼得樂義故利益心者云何當令若
有殷重聽聞正法皆得悟解獲大利益故哀

慳心者欲令彼修法隨法行故無所依者不為利養恭敬名稱故謂不依止衣服等事亦不依止禮敬等事唯欲令他悟入正法又不於他有所輕憊乃至廣說不自高者不為利養恭敬事故作如是言唯我能知如是法律非汝等輩乃至廣說讚已功德談彼過失於時時間應聽法者至如是時應自觀察我今說法多有所作他說法時應正了知勿我於中當為障礙即便殷重以謙下心坐于卑座具足威儀隨其所能聽聞正法起恭敬相為

欲啓悟先未解義而興請問若不悟解或復沉疑終不譏誚於其勝者恭敬隨順於等於劣恭敬法故亦不輕憊於說法師深生尊重如說法者當獲無上大果勝利故不輕法者不作是言此非綺飾文字章句所有文句悉皆麤淺故不輕法師者不作是言彼於我所種姓卑劣等故不自輕者不作是言我於解法無有力能於其所證無怯劣故奉教心者無惱亂心唯欲求解故心一趣者為欲領解文句差別故屬耳聽者為欲了知音韻差別

故修治意者為欲悟入甚深義故於一切心無不繫念者為欲無間領解音韻文句義故無不了知無不通達而空過者

復次言正行者謂是總句應理行者住果有學質直行者住於向道和敬行者是其無學由彼唯於大師同四正法及學處等深恭敬故隨法行者於因轉時法隨法行由聞他音內正如理而思惟故又應理行者是其正道及果滅行質直行者如其聖教而正修行無諂無誑如實顯現和敬行者與六堅法而共相應

隨法行者法隨法行諸阿羅漢諸漏永盡乃至廣說最極究竟乃至廣說亦名出離超出坑塹越度坑塹乃至廣說永斷五支成就六支乃至廣說獲得預流不顛墜法決定趣向三菩提果乃至廣說如是一切於自處所攝事分中我當廣說又大師子者是其總句腹所生者簡去異生卑劣子故口所生者從說法音而誕生故法所生者如理作意法隨法行之所生故法所化者從法身路而得成立相似法故法等分者受用無漏法之財寶相

似法故如是諸句顯示增上生圓滿及父相
似法生圓滿謂初句於其增上生圓滿中遮
器過失第二句遮其精血不淨所生第三句
遮其欲貪非正法生如是三句顯示增上生
圓滿第四句顯示自體相似之法第五句顯
示受用相似之法如是二句顯示父相似法
生圓滿又序者是緣集者是因緣增上故名
彼種類因增上故名彼所生雖因所生藉緣
勢力方得生起為彼依故又於此中後句釋
前又善見者是其總句言善知者知法義故

善思惟者如其正理而思惟故善黠慧者全
分知故善通達者如實知故由後二句顯善
見性由前二句顯彼加行又言聖者是無漏
故及在聖者相續中故言出離者出離三界
一切苦故言決達者究竟出離無退轉故
復次諸法皆以世尊為本者由佛世尊是其
最初現等覺故世尊為眼者現等覺已為諸
天人等開示故世尊為依者所說法中隨所
生起一切疑惑皆能遣故又佛世尊能為眼
者謂能引發俱生慧故能為智者謂能引發

加行慧故能為義者謂能引發思所成慧故能為法者謂能引發聞所成慧故不顯了義能決了者一切疑惑皆能斷故能為一切義所依者謂能引發一切世間及出世間興盛事故

復次厭者謂於見道言離欲者謂於修道離欲究竟所言滅者謂於無學一切依滅前之二種於加行位修習厭行及離欲行後之一種在無學位行於滅行又言厭者由見諦故於一切行皆悉厭逆言離欲者由於修道永

斷貪故言解脫者由離貪故一向安隱於餘煩惱心得解脫徧解脫者煩惱斷故於生等苦普得解脫

復次是為婆羅門者究竟到彼岸故蠲除諸惡故是為其相無猶豫等者於自所證離疑惑故斷諸惡作者於應作事無不作故不應作事無有作故離諸貪愛者無有利養恭敬愛故於有非有著無有隨眠者隨眠永斷故當知此中若現在世若未來世名之為有其過去世名為非有由此諸句無倒觀察婆羅

門相由前三句顯示多聞及與正知觀察其相或謂不正修習善品故復顯示第四一句觀察其相此中著者謂八種著於非有中作愁憂著於現在世所攝有中有五種著一作修治二作救護三作我所四作高勝五作下劣於未來世所攝有中作行作動總於三處作極厚重作極甘味作愁憂者所愛變壞故作修治者養育攝藏故作救護者於逼惱處求作救護故作我所者執為我所故作高勝者計我為勝而起憍慢故如世尊言世間衆

生慢為高幢故作下劣者計我為劣而起憍慢故言作行者是其希望未來世愛言作動者既希望已方便追求作極厚重者其所愛樂非可食用謂金銀等應可貿易作極甘味者是可食用復有差別謂此五句略顯得道同四道果作證是為婆羅門者略顯得道七無猶豫等斷諸惡作離諸貪愛於有非有著無有隨眠者如是諸句略顯獲得道果作證於記所解疑惑斷故於所行中一切忘失法行斷故於未來世苦因斷故現在苦因麤重斷故所

言有者謂此義中當知於其三界所攝諸相
作意言非有者於無相界作意思惟所言著
者謂此義中是念瞋癡如無相定諸有學者
猶有隨眠非阿羅漢得有尋思戲論著想四
種雜染前二是出家品後二是在家品由有
著隨眠故彼得生起諸出家者由追憶念曾
所更境故有尋思動亂現行故有戲論諸在
家者住現前境有著有想由有染著取諸相
故復有二種雜染因緣謂不如理作意及順
彼處法由此因緣彼得生起是故說此為彼

因緣

復次所有無常皆是苦者義何謂耶若有無
常眾同分者有生老等眾苦生起若依諸觸
有諸受者彼皆變壞生已尋滅故說諸受皆
悉是苦若有生等苦法及有壞等苦法彼皆
無我自非我故於是處所亦無有我由此攝
受空無我行又解了者聞所成慧諸智論者
如是說故等解了者思所成慧審解了者修
所成慧即於如是三慧行中所有諸忍名爲
喜樂若等喜樂若徧喜樂又有無常隨觀斷

隨觀離欲隨觀滅隨觀者如聲聞地已廣分別又無常力之所損害乃至廣說當知此中增一略文顯無常等差別障礙差別為後如其所應為欲獲得所未得者最初得故或先下劣有所證故於上差別而作證者謂於其斷而作證故言觀察者此說於慧言審慮者說三摩地如理觀察者此說二法無顛倒轉雖實無有而顯現者謂於此中實無樂故虛者空無我故偽者不淨故不堅者無常故此則顯示無四顛倒

復次色如聚沫者速增減故水界生故思飲食味水所生故不可揉撻故非如泥團可令轉變造作餘物是故說言不可揉撻又實非聚似聚顯現能發起一有情解故受喻浮泡者二和合生不久堅住相似法故言如地者所謂諸根彼生依故言如雲者謂諸境界言如雨者所謂諸識如雨擊者所謂諸觸如浮泡者所謂諸受速疾起謝不堅住故想同陽焰者颺動性故無量種相變易生故令於所緣發顛倒故令其境界極顯了故由此分別

男女等相成差別故云何行類芭蕉如明眼
人者謂聖弟子言利刃者謂妙慧刀言入林
者謂於五趣舉意攀緣種種自性衆苦差別
同樹法故爲取端直芭蕉柱者謂爲作者受
者我見截其根者謂斷我見披拆葉者委細
簡擇唯有種種思等諸行差別法故彼於其
中都無所獲者謂彼經時無堅住故何況堅
實者何況有餘常恒實我作者受者而可得
見云何識如幻事言幻士者隨福非福不動
行識住四衢道者住四識住造作四種幻化

事者謂象馬等如象身等雖現可見而無真
實象身等事如是應知隨福非福不動行識
住四識住雖有作者及受者等我相可見然
無真實我性可得又識於內隱其實性外現
異相猶如幻像

復次已說白品異門黑品異門今當說喞柁
南曰

生老死藏等 可喜等煩惱 廣說貪瞋癡
少等差別等

所言生者謂初結生即名色位等生則是胎

藏圓滿出謂出胎現謂嬰孩乃至少年及中年位起者乃至極老年位又蘊得者謂名色位界得即是於此位中彼種子得言處得者名色增長六處圓滿諸蘊現者謂從出胎乃至老位命根起者捨故眾同分取新眾同分復次言蹶蹶者年衰邁時行步去來多僵仆故言皓首者髮毛變改白銀色故言禿多者皮緩皺故言衰熟者言衰邁時即彼黃皺無光澤故言朽壤者勢力勇健皆無有故脊偃曲者身形前僂憑杖行故多諸黑子莊嚴身

者青黑雜壓徧支體故言憊老者於所作事經行住等無多能故言羸劣者諸根於境無多能故言衰退者念智慧等無多能故徧衰退者即諸根等經彼彼念瞬息等位漸損減故諸根熟者即彼衰廢無堪能故諸行朽者根所依處時經久故體腐敗者即彼所說性衰變故

復次殞者捨身形故終者臨死時故喪者若於是時屍骸猶在沒者若於是時屍骸殄滅又喪者據色身故歿者據名身故壽退煖退

者將欲終時餘心處在命根滅者一切壽量皆窮盡故死者其識棄捨心曾處故殂落者從死已後或一七日或復經於二三七日

復次一切愚夫異生於其六處由執我故名藏執我所故名護由薩迦耶以為根本各異世間見趣差別我慢增上愛現行故名覆於順樂受所有六處有貪欲故名味於順苦受所有六處有瞋恚故名結於順不苦不樂受所有六處有愚癡故名合於過去世所有六處有顧戀故名隨眠於未來世所有六處有

希望故名繫屬於現在世所有六處有耽染故名執著於自攝受他身六處執為我所於劣中勝非自攝受他身六處依慢種類發起於慢於不定地欲界所繫發起後後所有希求於其定地色無色繫如其所應由廣大微妙故發起厚重四依在家品色聲香味觸由愛味眷屬所隨逐故發起甘味依出家品六處由懈怠放逸煩惱故徧於一切不能捨離復次可欣可樂可愛可意者當知此四句略顯可愛事此可愛事略有三種一可希求事

二可尋思事三可耽著事未來可愛事可希
求故名爲可欣過去可愛事唯可欲故唯可
樂故名爲可樂現在可愛事略有二種一境
界事二領受事若境界事可愛樂故名爲可
愛若領受事可愛樂故名爲可意如是所說
諸可愛事或過去或未來或現在或境界或
領受有差別故或名可希求事或名可尋思
事或名可耽著事是故宣說如是一切諸句
差別又可欣者約未來世可希求故可樂者
約現在世現可欲樂無厭足故可意者約過

去世隨念可意而追憶故可愛者約妙色相
貫通三世皆可愛故又可欲者悅意記念故
欲所引者欲界繫故或復隨順二種差別受
用欲故可染著者貪處所故
復次於五種事能和合故說名爲結五種事
者一所結事二能結事三罪過事四等流事
五趣向事諸結所緣名所結事所以者何由
愛恚等各於所緣隨相差別而和合故即彼
諸結展轉相引而和合故名能結事諸結因
緣於現法中能生過罪乃至領受從彼所生

心法憂苦由此因緣能和合故名罪過事為
當來世猛利貪等生成之因而和合故名等
流事能生五趣於諸趣中能_{和合}故名趣向
事由此因緣自行惡行遭他答罰縛錄訶罵
驅擯害等種種眾苦而生起故名能自損若
不自遭令他遭故_{月四}名能損他若由彼故自他
俱遭名能俱損能生現法罪者謂由彼故遭
如所說種種苦事然不決定往諸惡趣能生
後法罪者謂由彼故雖於現法他所不知然
能為因往諸惡趣能生現法後法罪者謂具

二種於現法中多懷染著所欲不遂廣生種
種心法憂苦復於當來往諸惡趣結雖無量
就勝而言略有九結又約不隨所欲義故說
有三縛謂貪瞋癡依三受故由彼因緣雖欲
脫彼而不能脫故名為縛又煩惱品麤重種
子之所隨逐說名隨眠是隨縛義是微細義
取其根本但有七種又從煩惱生故親近煩
惱故隨惱亂心故名隨煩惱除七隨眠所餘
一切染汙心法皆隨煩惱又現起相續無斷
絕義說名為纏纏有八種謂無慚等又彼能

令轉成上品相續起故能令身心無堪能故
說為株杻如濕鹵田不任耕植又處所別故
彼所生疑有差別故說五心株貪等別故說
有三種又彼能令不清淨故說名為垢又於
諸處門常流注故名為你伽同四常能害故亦名
你伽又彼能令不寂靜故說名為箭如被毒
箭若未拔時多不寂靜又能障捨故有戲論
故名為所有又非法行不平等行現在前故
說名惡行又能等起一切煩惱諸惡行故說
名為根又能出生當來生故說名為漏又既

生已由老死等令匱乏故說名為匱又非愛
合會所愛乖離貪求利養所燒然故說名為
燒又能令愁歎憂苦惱故說名為惱又能令
順流而漂溺故說名為暴流又依前際能為現
法生死流轉勝方便故說名為軛又依現在
能為未來勝方便故說名為取又難解故說
名為繫又於所知事能障智故說名為蓋又
望色無色界欲界為下分望其修道見道為
下分由約此二下分差別隨其所應說名五
下分障亦名五下分結與此相違當知說有

五上分結又言林者能生種種苦蘊體性由親愛故彼得增長說名稠林又能發起諸闢訟等種種忿競故名爲諍明所治故說名爲黑能引苦故說名無義無所用故說名弊下性染汗故說名有罪不應習近故說名應遠離毀犯所受清淨戒故名突尸羅又惡法者謂極猛利無慚無愧不信佛等毀謗賢聖邪見相應故或復種種惡法現行故又有貪欲瞋恚心等乃至廣說當知此中內朽敗者外持沙門相故內無沙門法故猶如大木外皮

堅妙內被蟲食虛無有實下產生者廣如下產及非下產法門中說水生蝸螺者謂所聽受與水相似除渴愛故若諸苾芻犯禁戒等如彼蝸螺穢濁淨水是故猶如有蝸螺水不堪飲用應遠離故螺音苟行者謂諸苾芻習行惡行於受利同四養卧具籌時自稱十四年臘最第一故實非沙門稱沙門者已失苾芻分稱有苾芻分故實懷惡欲而自稱言我是第一真沙門故非梵行者實非遠離婬欲穢法而自稱言我遠離故又失苾芻性而自稱有苾芻

性是故說名妄稱梵行實非沙門而自稱言
我是第一真實沙門是故說名妄稱沙門又
捨所受故名突尸羅先捨惡法復還取故名
爲惡法形相意樂互不相稱由是因緣名內
朽敗隨其所欲而行住故名下產生毀辱所
聞故名水生蝸螺由邪受用諸信施故名螺
音苟行邪言說故名爲妄稱沙門梵行又有
貪瞋癡忿恨等乃至廣說諸雜碎事攝事分
中我當廣說又有無常苦空無我生法老法
乃至燒雞隨其處所即於彼中我當廣說

復次染者謂樂著受用故著者謂即於彼無
所顧惜故饕餮者謂希望未來所得受用事
故吞吸者謂彼所餘助伴煩惱所吞吸故迷
悶者次後當說耽著者謂堅執已得無所營
爲故貪求者謂追求未得勤加行改欲者謂
於未得已得希求獲得及受用^{同四}故貪者謂於
受用喜樂堅著故親昵及愛樂如所親昵所
愛樂中應知其相藏者謂於內所攝自體中
愛故護者謂於他相續中愛故執者謂於我
所中愛故渴者謂倍增希求故所染者謂貪

居處故所憍者謂七種憍所居處故所欲者
謂種種品類受用貪欲所居處故所親昵者
謂是過去諸顧戀愛所隨處故所愛樂者謂
是現在諸欣喜愛所隨處故又現法中串所
習愛名爲親昵宿世串習所發生愛名爲愛
樂所迷悶者不能於中觀察功德及過失故
所貪著者是耽樂心所居處故所縛著者是
貪瞋癡所居處故所希求者能生愛故所繫
縛者是一切結所居處故是惡作者謂能和
合不善法故爲令現前而喜樂者謂希望故

爲令現前而言說者謂以語言而追求故爲
令證得而遽務者謂生貪著身追求故耽著
而住者謂得已抱持而不捨故等染者謂於
樂受起貪欲故等惡者謂於苦受起瞋恚故
等愚者謂於三受起愚癡故顧戀者謂於過
去故繫心者謂於未來故劬勞者謂由彼因
緣正起追求故熾然者謂所欲果遂起染汙
心故燒者謂所欲衰損起染汙心故惱者謂
所得變壞故爲祈禱者顯示取著吉祥愛故
爲觸對者顯示取摩著執愛故爲希求者顯

示取著與利愛故爲欣悅者顯示取著如意
思惟所有愛故又於諸欲其心趣入清淨乃
至廣說於五種出離界應知如前三摩呬多
地已說言憍醉者謂與三憍共相應故極憍
醉者謂依止憍徧於諸惡不善法中能令其
心不防護故趣憍醉者謂於憍醉所有因緣
受學轉故於諸欲中生等憍者謂不觀過受
用欲故平安者謂樂受自相故領受者謂諸
受共相故趣受者謂餘受因相故又欲貪堅
著拘礙饕餮等貪如聞所成地已說

復次言內垢者謂於怨意樂堅持不捨故內
忌者謂於所愛障礙住故內敵者謂能引發
所不愛故內怨者謂能引發所不宜故又不
可喜不可樂不可愛等翻可喜等如前應知
又言苦者謂彼自性苦亦隨憶念苦故損害
者謂現前苦故違逆者謂於三世思惟苦故
不順意者謂現有苦能損害故又苦猛利堅
鞭辛楚不可意等如攝事分我當廣說又暴
惡者是其總句蛆螫者麤言猛切故怨字語
者謂造文字無有依違麤曠言故怨嫌者謂

毀辱所依故憤發者謂出言顯發惡意樂故
恚害者謂以手等而加害故擻蹙感而住者謂
憤害已後擻蹙眉面默然而住故徧生憤恚
者謂數數追念不饒益相深懷怨恨惱亂心
故若生煩惱亂其心由此因緣便住於苦
如說必芻懈同四怠雜諸惡使住於眾苦有苦者
謂彼攝受未來苦故有匱者謂彼遠離諸善
品故有災者謂彼能為餘惑因故有熱者謂
於後時發熱惱故又言苦者是其總句有苦
者謂憂苦相應故有匱者謂樂受變壞故有

灾者謂在不苦不樂受中於二不解脫故有
熱者謂於樂等如其所應有貪瞋癡火故有
於過去有苦於未來有匱又害者謂顯示攝
受上品怨嫌故敵者怨者如前已說又摧伏
者謂與未生士用生相違故破壞者謂與生
已士用住相違故為他所勝者謂與未生功
能生相違故落在他後者謂與已生功能住
相違故又不摧伏不破壞非所勝有所勝者
如是諸句由前諸句其義應知
復次於前際無智者謂於過去諸行無常法

性不了知故於後際無智者謂於現在諸行盡滅法性不了知故於前後際無智者謂於未來諸行當生法性及當生已當盡法性不了知故彼於如是不了知者謂依前際等起不如理思惟我於過去世為曾有耶乃至廣說我為是誰誰當是我今此有情從何而來於此沒已當往何所如是依前後際不如理作意故於如是無常法性愚癡不了於諸行中我見隨逐於內於外俱於二種唯有法性不能了知內謂內處外謂外迹內外即是根

所住處及以法處由彼諸法於內可得又是外處之所攝故於業無智者謂於諸業唯五行性不能了知而妄計度我為作者於異熟無智者謂於有情世間及器世間若餘境界業因所起妄計自在作者生者於業異熟無智者謂徧愚一切獲得誹謗業果邪見此即宣說外道異生於諸法中所有無智於佛無智者謂不了知如來法身及諸形相於法無智者謂不了知善說等相於僧無智者謂不了知諸行等相於苦等無智者謂如諸經所

分別相及十六行中不了知故於因無智者
謂於無明等諸有支中能為行等所有因性
不了知故於因所生無智者謂於行等諸有
支中從無明等因所生性不了知故又於雜
染清淨品法謂不善善有罪無罪過患功德
相應故隨順黑白謂無明明分故黑黑異熟
白白異熟及有對分謂即黑白黑白異熟如
是一切皆從因緣之所生故名為緣生於彼
一切不了知故名為無智或於六觸處不能
如實徧通達者謂於六處順樂受等觸所生

中彼滅寂靜不能如實徧了知故又此加行
不能如實於法通達智見現觀者謂即於彼
法不如實知故於彼於此者於如所說或所
未說無智者於不見見無見者於現見現前
無現觀者於如實證不由他緣聞黑者於其
實事不正了知愚癡者於不實事妄生增益
無明者於所知事不能善巧於彼彼處不正
了知謂於彼彼所說義中及於名句文身不
能解了昏闇者成就誹謗一切邪見又障蓋
無明等廣說如攝事分又覆蔽隱沒昏昧徧

昏昧等廣說如愛契經不恭敬者不修恭敬
故不尊重者不信彼德故不貴尚者令彼所
欲有匱乏故不供養者不施利養故又不恭
敬乃至不供養者當知展轉後句釋前又不
恭敬不尊重不信有而聽聞法等廣說如攝
決擇分又不承聽者不欲聞故不審聽者心
散亂故不住奉教心者不欲修行故不修正
行者於法隨法行不如意樂正修行故又不
受學轉者於大師聖教不能證故又樂睡眠
虛度生命者是其總句唐捐者不能修往善

趣因故無果者不能得彼善趣果故無義者
不能修得涅槃因故無利者不能得彼涅槃
果故又問少病惱不者界無不平等故少事
業不者加行事業無不平等故起居輕利不
者希須飲食既飲食已易消化故又務力樂
及無罪等如聲聞地食知量中已說其相又
不簡擇不極簡擇等廣說如聲聞地又不思
惟不稱量等廣說亦如聲聞地
復次少者高度量不相應故小者卑狹量相
應故少者纔受世間言說量故

復次或異門者自相差別故或意趣者俗相差別故或殊異者因相差別故

如是名為攝異門分如是異門於諸經中隨其羸顯言多用者略已採集示差別義其餘

無量諸佛世尊所說異門及義差別由此方隅由此所學同四由此言教應當精勤二十別別思擇

異門異義顯示安立

瑜伽師地論卷第八十四

音釋

揉接揉耳由切以手接也接摩也 颶颶疾風也 披披疾風也

永樂北藏

瑜伽師地論

拈拈取拈拈切 跣跣足跣跣切 躑躅躑躅都年切 僵僵死僵僵切

仆仆僵仆仆切 倮倮骨倮倮切 禰禰猶禰也 皴皴側皴切 邁邁莫邁切

骸骸死骸骸切 骸骸死骸骸切 殄殄徒殄切 偃偃委偃切 殞殞在殞切 黶黶黑黶切 屍屍死屍屍切

株株木株株切 殊殊殊殊切 殄殄徒殄切 殂殂死殂切 滂滂水滂滂切 箇箇切 筮筮切 屍屍死屍屍切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 蝸蝸公蝸蝸切 螺螺公螺螺切 蝮蝮蛇蝮蝮切 糞糞物糞糞切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切

糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切 糞糞物糞糞切

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第八十五

同五

彌勒善薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之一

如是已說攝異門云何攝事謂由三處應知

攝事一者素旦同五纜事二者毗奈耶事三者摩

旦理迦事

云何素旦纜事謂由二十四處略攝一切契

經一者別解脫契經二者事契經三者聲聞

相應契經四者大乘相應契經五者未顯了

義今顯了契經六者已顯了義更令明淨契

經七者先時所作契經八者稱讚契經九者

顯示黑品契經十者顯示白品契經十一者

不了義契經十二者了義契經十三者義略

文句廣契經十四者義廣文句略契經十五

者義略文句略契經十六者義廣文句廣契

經十七者義深文句淺契經十八者義淺文

句深契經十九者義深文句深契經二十者

義淺文句淺契經二十一者遠離當來過失

契經二十二者遠離現前過失契經二十三

者除遣所生疑惑契經二十四者為令正法
久住契經

別解脫契經者謂於是中依五犯聚及出五
犯聚說過一百五十學處為令自愛諸善男
子精勤修學

事契經者謂四阿笈摩一者雜阿笈摩二者
中阿笈摩三者長阿笈摩四者增一阿笈摩
雜阿笈摩者謂於是中世尊觀待彼彼所化
宣說如來及諸弟子所說相應蘊界處相應
緣起食諦相應念住正斷神足根力覺支道

支入出息念學證淨等相應又依八眾說眾
相應後結集者為令聖教久住結盟陀南頌
隨其所應次第安布當知如是一切相應略
由三相何等為三一是能說二是所說三是
所為說若如來若如來弟子是能說如弟子
所說佛所說分若所了知若能了知是所說
如五取蘊六處因緣相應分及道品分若諸
比丘天魔等眾是所為說如結集品如是一
切粗略標舉能說所說及所為說即彼一切
事相應教間廁鳩集是故說名雜阿笈摩即

彼相應教復以餘相處中而說是故說名中
阿笈摩即彼相應教更以餘相廣長而說是
故說名長阿笈摩即彼相應教更以一二三
等漸增分數道理而說是故說名增一阿笈
摩如是四種師弟展轉傳來于今由此道理
是故說名增一阿笈摩是名事契經
於十二分教中除方廣分餘名聲聞相應契
經即方廣分名大乘相應契經此分別義如
前應知
如是四種契經由餘未顯了義令顯了等二

十種契經如其所應當知其相

從是已後依此所說四種契經當說契經摩
咀理迦為欲決擇如來所說如來所稱所讚
所美先聖契經譬如無本母字義不明了如
是本母所不攝經其義隱昧義不明了與此
相違義即明了是故說名摩咀理迦^{三五}

總喞陀南曰

界略教想行 速通因斷支 二品智事諍

無厭少欲住

別喞陀南曰

界說前行觀察果 愚相無常等定界
二種漸次應當知 非斷非常及染淨
有四種所化有情先數習邪解脫見所集成
界何等為四謂於先有先世先身先所得自
體中聽聞常見增上不正法不如理作意增
上力故於今由彼為因由彼為緣數習邪解
脫見所集成界如說由常見如是由斷見由
現法涅槃見由薩迦耶見廣說亦爾此中世
尊由種種勝解智力種種界智力增上力故
尋求彼先勝解及彼後界如其所應為調伏

彼邪勝解界故多分為轉四種法教或復為
餘智未成熟者令彼智成熟故智已成熟者
令彼解脫諸煩惱故為初邪界有情說因滅
故行滅由行盡門說無常性為調伏彼邪勝
解界故為隨第二邪界有情說因集故行集
由行起門說無常性為調伏彼邪勝解界故
為隨第三邪界有情由諸行苦門轉正法教
為調伏彼邪勝解界故為隨第四邪界有情
若離諸行起薩迦耶見行者由諸行空門轉
正法教若即諸行起薩迦耶見行者由無我

門轉正法教為調伏彼邪勝解界故

復次善說法律略由三種不共支故不共外
道墮善說數一者宣說真實究竟解脫故二
者宣說即彼方便故三者宣說即彼自內所
證故云何真實究竟解脫謂畢竟解脫及一
切解脫即是見道果同五及此後所得世出世修
道果此中見道果由畢竟故得名真實而非
究竟於一切解脫猶有所應作故又解脫有
三種一世間解脫二有學解脫三無學解脫
世間解脫非是真實有退轉故有學解脫雖

是真實而非究竟猶有所作故當知所餘具
足二種云何方便謂於諸行中依如所有性
及盡所有性修無常想依無常修苦想依苦
修空無我想因此得入諦現觀時由正觀察
所知境故獲得正見由此正見為依止故修
道位中徧於諸行住默逆想彼於住時雖由
彼相應受憶念思惟不現前境明了現前而
不生喜由不生喜增上力故彼於行時即於
彼受所緣境界不生染著彼於一切所求境
界得處中故尚不希求何況耽著彼由如是

若住若行於喜貪纏速能滅盡心清淨住乃
即於彼如所得道極多修習爲因緣故求拔
彼品麤重隨眠獲得真實究竟解脫當知即
是心善解脫云何自內所證當知有四種相
若於有學解脫轉時由二種相內慧觸證謂
我已盡諸惡趣^{四五}中所生諸行又我已盡除其
七生二生一生所餘後有所生諸行又我已
住能究竟盡無退轉道若於無學解脫轉時
即由如是二種相故內慧觸證謂我已作爲
斷其餘一切煩惱所應學事我今尚無餘一

生在況二况七又隨所樂亦能爲他如實記
別如是名爲自內所證
復次即彼解脫有二種前行法一者見前行
法二者道果前行法見前行法者謂由解脫
及彼方便自內所證增上力故從他言音起
聞思修所成妙善如理作意未入正性離生
能入正性離生得如實見出世正見道果前
行法者謂得如是正見已復起所餘正思惟
等或同時生或後時生道前行法爲斷所餘
諸煩惱故

復次爲欲證得所未得解脫故應觀察八事
謂於諸行中愛味過患出離觀察及聞思思
擇力見道修道觀察於諸行中觀察愛味時
能善通達諸行愛味所有自相即於諸行觀
察過患時能善了知三愛分位過患共相謂
於是中甚少愛味多諸過患如是了知愛味
染著多諸過患共相應已於所愛味一切行
中隨所生起欲貪煩惱即能除遣制伏斷捨
於此欲貪不現行故說名爲斷非永離欲故
名爲斷又於彼事心未解脫若於隨眠究竟

超越乃永離欲心得解脫是名一門觀察差
別又修行者於彼諸行正觀察時先以聞所
成慧如阿笈摩了知諸行體是無常無常故
苦苦故空及無我彼隨聖教如是勝解如是
通達既通達已復以推度相應思惟所成微
細作意即於彼境如實了知即由如是通達
了知增上力故於彼相應煩惱現行現法當
來所有過患如實觀察由思擇力爲依止故
設復生起而不實著即能捨離彼由如是通
達了知及思擇力多修習故能入正性離生

既入正性離生已由修道力漸離諸欲彼由
思擇見道二種力故隨其所應斷諸煩惱謂
不現行斷故及一分斷故由修道力究竟離
欲如是由前二種漸離欲貪由修道力心得
解脫

復次有二種煩惱斷果及苦滅果一者見所
斷果由證彼故能自了知我已永盡那落迦
傍生餓鬼我今證得預流無退墮法乃至廣
說二者修所斷果由證彼故能自了知我最
後身暫時支持第二有等永不復轉復有二

種苦滅一者現在為因未來苦滅二者過去
為因現在苦滅復有二種苦滅一者心苦滅
二者身苦滅復有二種苦滅一者壞苦苦
苦滅二者行苦苦滅復有二種苦滅一者非
愛業果苦滅二者可愛業果苦滅復有少分
已見諦迹諸聖弟子雖已超過諸惡道苦所
有怖畏由未永盡一切結故其心猶有於當
來世共諸異生生老死怖為斷彼故而能發
起猛利樂欲乃至正念及無放逸勤修觀行
復次有二種愚夫之相何等為二一者於所

應求不如實知二者非所應求而返生起何等名為是所應求所謂涅槃諸行永滅而諸愚夫於當來世諸行不生都無樂欲於諸行生唯有欣樂由是因緣於所應求及諸行生所有眾苦不如實知何等名為非所應求而返生起非所求者謂老病死非愛合會所愛別離所欲匱乏愁歎憂苦種種熱惱彼於如是諸行生起返生欣樂於生為本一切行中深起樂著於生為本所有諸苦造作積集由是因緣於有生苦及生為本老病死等眾苦

差別不得解脫如是名為非所應求而返生起復次於諸行中有四決定一無常決定二苦決定三空決定四無我決定云何諸行無常決定由三種相當知過去未來諸行尚定無常何況現在何等為三謂先無而有故先有而無故起盡相應故若未來行先所未有定非有者是即應非先無而有如是應非無常決定由彼先時施設非有非有為先後時方有是故未來諸行無常決定若現在從緣行生已決定有者是即應非先有而無未來

諸行便應非是無常決定現在諸行亦應不
與起盡相應由現在行從緣生已非決定有
以有為先施設非有是故過去諸行無常決
定如是現在諸行因未來行先無而有因過
去行先有而無由此施設起盡相應是故說
言當知去來諸行無常性尚決定何況現在
是名諸行無常決定云何諸行苦性決定謂
去來諸行尚是生等苦法何況現在所以者
何過去諸行是已度苦未來諸行是未至苦
現在諸行是現前苦是名諸行苦性決定云

何諸行空性決定謂去來諸行尚定空性何
況現在所以者何未來諸行其性未有因此
故空過去諸行其性已滅由此故空現在諸
行雖有未滅諦義勝義性所遠離由此故空
是名諸行空性決定云何諸行無我決定謂
去來諸行尚定無我何況現在所以者何未
來諸行非我之相未現前故過去諸行非我
之相已越度故現在諸行非我之相正現前
故是名諸行無我決定又由二相當知諸行
決定無常一由過去世已滅壞故二由未來

現在世是應滅壞法故又由二相當知諸行決定是苦一是生等苦法故二是三苦性故此諸苦相如前應知又由二相當知諸行決定是空一畢竟離性空故二後方離性空故畢竟離性空者謂諸行中我我所性畢竟空故後方離性空者謂於已斷一切煩惱心解脫中一切煩惱皆悉空故又由二相當知諸行決定無我一諸行種種外性故二諸行從眾緣生不自在故復由十相當知諸行四相決定謂由敗壞變易別離相應法性相故非

可樂不安隱相應遠離異相相故如是等相如前聲聞地已廣分別

復次依出世道作意修中有五離繫品界一者斷界二者無欲界三者滅界四者有餘依涅槃界五者無餘依涅槃界謂見道所斷諸行斷故名爲斷界修道所斷諸行斷故名無欲界即此唯有餘依故名有餘依涅槃界此依滅故名爲滅界亦名無餘依涅槃界即此五界由一切行未寂靜故名諸行止由我我所我慢執著及與隨眠皆遠離故說名爲空

由一切相皆遠離故名無所得於斷界中一切隨順有漏法上所有貪愛皆遠離故名爲愛盡於無欲界所有欲貪皆遠離故名爲無欲於滅界中及於有餘依無餘依涅槃界中如其所應皆永滅故皆寂靜故隨其次第說名爲滅亦名涅槃又於斷界未得爲得勤修習故名於諸行修厭於無欲界未得爲得勤修習故名於諸行修離欲於滅界未得爲得勤修習故名於諸行修滅復次爲心解脫勤修習者有二種漸次一智

漸次二智果漸次云何智漸次謂於諸行中先起無常智由思擇彼生滅道理故次後於彼生相應行觀爲生法老法乃至憂苦熱惱等法由是因緣一切皆苦此即依先無常智生後苦智又彼諸行由是生法乃至是熱惱法故即是死生緣起展轉流轉不得自在行相道理故無有我此即依先苦智生後無我智如是觀無常故苦苦故無我是名智漸次云何智果漸次謂厭離欲解脫徧解脫云何厭謂有對治現前故起厭逆想今諸煩惱不

復現行云何離欲謂由修習厭心故雖於對治不作意思惟然於一切染愛事境貪不現行此由伏斷增上力故云何解脫謂即於此伏斷對治多修習故永拔隨眠如是名厭離欲解脫第一差別復有差別謂於厭位斷界極成滿故名厭即依止厭除非想非非想處於餘下地得離欲時施設離欲位故名離欲於非想非非想處得離欲時施設解脫位故名解脫是名厭離欲解脫第二差別云何徧解脫謂由如是煩惱雜染解脫故生等諸苦

雜染亦普解脫是名徧解脫如是由智增上力故於諸行中起厭由習厭故得離欲由習離欲故得解脫及徧解脫如是名為智果漸次此中復有四種邪執何等為四一見邪執二慢邪執三自內邪執四他教邪執見邪執者謂於諸行中執我所慢邪執者謂於諸行中起我慢執前見邪執障諦現觀後我慢邪執障修所斷煩惱等斷自內邪執者謂獨處空閑不正分別為依止故執有實我或見邪執或慢邪執他教邪執者謂由他教起邪

執著謂此是我此是我所我慢行轉又於內起不正分別執我我所名內邪執亦名非他教邪執如是一切邪執永斷當知是名智果復次由三種相應知諸行非斷非常何等為三一以無住行為因故二生已無住因故三未來諸行因性滅故此中諸行因無常故生已住因不可得故當知諸行非常能生未來諸行現在因性滅故當知諸行非斷復有四緣能令諸行展轉流轉何等為四一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣即此四緣略

有二種一因二緣因唯因緣餘三唯緣又因緣者謂諸行種子等無間緣者謂前六識等及相應法等無間滅後六識等及相應法等無間生所緣緣者謂五識身等以五別境為所緣第六識身等以一切法為所緣增上緣者謂五識等以眼等各別所依為增上緣及以能生作意等為增上緣意識身等以四種種身及能生作意等為增上緣又先所造業望所生愛非愛果當知亦是增上緣如是資糧望道道望得涅槃當知亦是增上緣攝

復次由三種事二種相應當觀察雜染清淨云何由三種事觀察一切雜染清淨一者於諸行中觀察雜染因緣謂觀彼愛味為愛味故二者於諸行中觀察清淨因緣謂觀彼過患為過患故三者於諸行中觀察清淨謂觀彼出離為出離故如是一切總略為一名由三事觀察一切雜染清淨云何由二種相觀察一切雜染清淨一者由如所有性故二者由盡所有性故如所有性者謂於諸行中若愛味若過患若出離盡所有性者謂於諸行

中盡所有愛味盡所有過患盡所有出離此中觀察諸行為緣生樂生喜是名於彼愛味又此愛味極為狹小如是由二種相觀察如所有性所謂愛味又觀察諸行是無常苦變壞之法是名於彼過患又此過患極為廣大如是由二種相觀察如所有性所謂過患又復觀察於諸行中欲貪滅欲貪斷欲貪出名於彼出離又此出離寂靜無上畢竟安隱如是由二種相觀察如所有性所謂出離又即此愛味即此過患即此出離於諸行中若

過去若未來若現在若內若外若麤若細若劣若勝若遠若近審諦觀察當知是名於彼觀察如所有性所謂愛味過患出離又爲了知如是三事體性是有應知三種有情衆別一於諸欲染著衆二於諸欲遠離衆三於諸欲離繫衆於此三處復有三種世間愚癡謂四五若天世間若沙門婆羅門若諸天人如是三種世間由三因緣應知安立一由得欲自在及淨自在故謂若魔若梵世間二由勤修得彼因故謂若沙門婆羅門三趣種種業因果

故謂若諸天人又於此三處隨其所應能斷作證有二種道離四倒心謂已入見地及於上修道名修習住又此三種道有四種相心解脫果一貪瞋縛解脫相二欲貪滅斷出出離相三九結離繫相四生等諸苦解脫相此中前三相顯示因處煩惱解脫後一相顯示果處諸苦解脫於此義中譬如有人處在因圍爲種種縛之所繫縛所謂或木或索或鐵又置餘人令其防守或設有彼從幽繫處逃至遠所還執將來或有尚不令彼轉動況得

逃避或有安置廣大微妙種種可愛所繫妙
欲在幽縶處令彼自然心生樂著無欲逃避
如是彼人爲一切種縛之所縛爲善方便守
之所守爲最堅牢繫之所繫復爲怨家隨欲
加害所謂打拍或復解剖或加杖捶或總斷
命若有能脫是四縛者乃得名爲從一切縛
而得解脫如是於彼三處世間愚癡有情爲
種種縛所繫縛者當知卽譬貪瞋癡縛其守
禁者譬不正尋思及未永拔煩惱隨眠不正
尋思故尚不令動況得離欲而遠逃避煩惱

隨眠未永拔故雖世間道方便逃避遠至有
頂後執將還可愛妙欲譬之九結由彼結故
令於生死自然樂著於自繫縛不欲解脫彼
既如是爲種種縛極所密縛善方便縛之所
密縛最堅牢縛之所密縛復四魔怨隨其所
欲以生等苦而加害之若能從彼四種繫縛
善解脫者乃可名爲從一切縛而得解脫復
次唄陀南曰

略教教果終隨數 三徧智斷縛解脫
見慢雜染淨說句 遠離四具三圓滿

由三因緣有諸聲聞往大師所請略教授何等爲三謂唯多聞爲究竟者於諸餘行而馱背者生如是解但略聞法足得自義何藉多聞以爲究竟要修正行爲真實故又棄捨多聞究竟欲故又有怖畏於所入門多所作者爲善方便而得入故或有即彼已於多法善聽善思彼作是念我於多法已善聽思若我今者盡已聽思所得諸法以爲依止於住心境及解脫境欲繫心者將不令我作意散亂若爾住心尚不能得何況解脫又於如是所

聞所思一切法中不得決定當依何者速證通慧當依何者速得出離當緣何境而得住心當緣何境而得解脫彼旣如是自不決定若於大師或衆所識如來弟子現前見已便即往詣請略教授

復次當知正教授有同五四種自義果得其謂爲此出家及如此出家即形相具足事業具足意樂具足處捨取具足依此故得無上得現法得自然得內證得

復次有六種死謂過去死現在死不調伏死

調伏死同分死不同分死過去死者謂過去
諸行沒乃至命根滅故死現在死者謂現在
諸行沒乃至命根滅故死不調伏死者謂於
過去世不調不伏有隨眠行展轉隨眠世俗
說言士夫隨眠而命終已於現在世結生相
續有隨眠行所攝自體而得生起於現在世
乃至壽盡亦復如是不調不伏廣說乃至而
命終已未來自體復得生起又能攝取有隨
眠行由攝取彼以爲因故便爲生等衆苦所
縛亦爲貪等大縛所縛調伏死者謂於現在

世已調已伏無有隨眠而命終已未來自體
不復生起亦不攝取有隨眠行不攝取彼以
爲因故解脫生等衆苦差別亦復解脫貪等
大縛同分死者謂如過去不調不伏曾捨身
命於現在世亦復如是而捨身命當知如此
名同分死名相似死名隨順死若於過去不
調不伏捨身命已於現在世已調已伏而捨
身命當知此名不同分死不相似死不隨順
死若於現在有隨眠行展轉隨眠而命終時
如過去死名同分死及隨順死不如過去而

命終時不能攝取當所結生未來相續同分
 諸行又此六種死當知有二種相謂諸行流
 轉過患相及諸行還滅勝利相若於過去及
 於現在不調不伏同分而死復於未來取生
 等苦及為貪等煩惱縛者名諸行流轉過患
 相若於現在已調已伏不同分死又於未來
 不取眾苦解脫一切煩惱縛者名諸行還滅
 勝利相
 復次由八種相得入於彼諸行生起世俗言
 說士夫數中謂如是名如是種類如是族姓

如是飲食如是領受若苦若樂如是長壽如
 是久住如是所有壽量邊際如是諸相於菩
 薩地宿住念中當知如前已應分別
 復次由三種相於諸行中應知無我徧智及
 斷何等為三一於內徧智二於外徧智三於
 內外徧智斷亦如是隨其所應所謂諸行都
 無有我無有所亦無有餘互相繫屬當知
 如是於內外俱徧智及斷此中由法住智得
 決定徧智數習此故捨彼相應所有隨眠得
 畢竟斷當知此中為於諸行未得徧智者令

得徧智故如來大師說正法要若於諸行已
得徧智而未永斷者為令唯於如先所得徧
智數習得永斷故復加勸導

復次於生死中而流轉者有三種縛由此縛
故心難解脫當知此唯善說法律能令解脫
非由惡說何等為三十五一者除其愛結十七餘結所
繫諸有漏事二者愛結所染諸有漏事三者
能生當來復有諸行於此三縛由三因緣心
難解脫謂初由種種故第二由堅牢故可愛
樂故第三由微細故復由五相為後有縛所

繫縛者當知有五我慢現行謂由所依故所
緣故助伴故自性故因果故當知此中薩迦
耶見以為依止計我未來或當是有或當非
有以有非有為所緣境此中非有為所緣境
唯有一種有為所緣乃有五種謂我當有色
我當無色我當有想我當無想我當非有想
非無想如是一切總收為一合有六種所緣
境界言助伴者謂動亂心言自性者特舉行
相為其自相戲論自性為其共相一切煩惱
戲論性故因果性者謂能感生為因性故造

作業行愛隨逐故

復次由三種相當知心善解脫謂於諸行徧
了知故於彼相應諸煩惱斷得作證故煩惱
斷已於一切處離愛住故又於此中由四種
行於諸行中能徧了知如所有性謂無常等
由十一行於諸行中能徧了知盡所有性謂
過去未來等如前廣說
復次有二種五種雜染并五種因相如是二
種諸有學者應知應斷諸無學者已知已斷
何等為二謂見雜染及慢雜染此二當知五

種差別謂由行故纏故隨眠故何等為五一
者計我二者計我所三者我慢四者執著五
者隨眠當知此中計我我所我慢三種為所
依止於所緣事固執取著唯此諦實餘皆愚
妄當知此中由纏道理說名執著即彼種子
隨縛相續說名隨眠又有識身及外事等當
知是彼五種因相謂計我因相乃至隨眠因
相即此因相復有二種一者所緣因相二者
因緣因相計我我慢以有識身為所緣因相
計我所通以二種為所緣因相彼執著以聞

不正法不如理作意及彼隨眠為因緣因相
彼隨眠以不如實了知諸行煩惱諸纏數數
串習為因緣因相

復次有四種有情眾當知於中安立雜染何
等為四一者外道有情眾二者此法異生有
情眾三者有學有情眾四者無學有情眾外
道有情眾中具有一切此法異生有情眾中
四種可得及彼因相并執著因相一分然執
著不可得有學有情眾中計我我所二種及
彼因相執著隨眠皆不可得及我慢執著并

彼因相然有我慢隨眠可得無學有情眾中
一切皆不可得又外道有情眾凡所有行不
為斷彼此法異生有情眾所修諸行正為斷
彼而未能斷未見如實故有學有情眾已斷
一分為斷餘分復修正行雖見如實而不自
稱我已能見同五猶未獲得盡無生智故無學有
情眾一切已斷於諸行中而自稱言我如實
見復次有八種清淨說句何等為八謂由超
過見慢故名二種超過意清淨說句由斷彼
因相故名除相清淨說句由斷彼執著故名

寂靜清淨說句由斷彼隨眠故名善解脫清淨說句

復次有學有二清淨說句謂於後有一切行中由不現行道理名已割貪愛及轉三結無學有二清淨說句謂正慢現觀故及一切苦本貪愛隨眠永拔除故名已作苦邊如是一切總收爲一合有八種清淨說句復次由四支故具足遠離名善具足何等爲四一者無第二而住二者處邊際卧具三者其身遠離四者其心遠離謂於居家境界所

生諸相尋思貪欲瞋恚悉皆遠離依不放逸防守其心又由五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由被甲精進故有精進者由加行精進故有勇悍者由於廣大法中無怯劣精進故有堅猛者由寒熱蚊蚋等所不能動精進故有不捨善軀者由於下劣無喜足精進故又爲斷昏沉睡眠掉舉惡作如其次第奢摩他毗鉢舍那品隨煩惱故願正止觀無有失壞復次於善說法毗奈耶中有三圓滿何等爲

三一行圓滿二果圓滿三師圓滿行圓滿者
 謂為觸證斷無欲滅界故聽聞正法為他演
 說自正修行法隨法行是名行圓滿果圓滿
 者謂即由此法隨法行增上力故心善解脫
 又能證得現法涅槃是名果圓滿師圓滿者
 謂能引發一切梵行之法皆用世尊為根本
 故皆由世尊轉法眼故皆以世尊為所依故
 由如來出世有彼教可知故說世尊為彼根
 本佛出世已觀待彼彼所化有情說正法眼
 師及弟子展轉傳來故說世尊轉正法眼轉

法眼已若有於中生諸疑惑唯依世尊乃能
 決了故說世尊為所依止又說法師略有二
 種一者由教二者由證斯由從他聞正法已
 而宣說故依證學道無學道已而宣說故
 瑜伽師地論卷第八十五

音釋

阿笈摩 梵語也此云教 粗 坐五切 因 因同
丁切 因魚戶 勢涉立切 拍音華切 捶主藥切
切 因獄名 勢拘執也 拍拊也 捶切以
杖擊 蚊蚤 宣莫精切

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第八十六

同六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之二

復次嗚柁南曰

想行愚相眼勝利同六九智無礙與勝進

我見差別三相行法總等品三後廣

於諸行中修無常想行有五種謂由無常性無恒性非久住性不可保性變壞法性故此中刹那刹那壞故無常自體繫屬有限住壽

故無恒外事初後決定無住故非久住壽量

未滿容被緣壞非時而死故不可保乃至爾

所時住於其中間不定安樂故變壞法

復次愚夫略有三種愚夫之相何等為三謂

諸愚夫於一切行如上所說五無常性不能

思惟於非真實勝劣性中分別勝劣稱量自

他謂已為勝是名第一愚夫之相如謂已勝

謂等謂劣廣說亦爾與此相違當知智者亦

有三種智者之相

復次由二種相當知聖者慧眼清淨謂由遠

塵及離垢故由見所斷諸煩惱纏得離繫故名爲遠塵由彼隨眠得離繫故說名離垢又現觀時有麤我慢隨入作意間無間轉若徧了知所取能取所緣平等彼即斷滅彼斷滅故說名遠塵一切見道所斷煩惱隨眠斷故說名離垢復次遠塵離垢於諸法中得法眼時當知即得十種勝利何等爲十一者於四聖諦已善見故說名見法二者隨獲一種沙門果故說名得法三者於已所證能自了知我今已盡所有那落迦旁生餓鬼我證預流

乃至廣說由如是故說名知法四者得四證淨於佛法僧如實知故名徧堅法五者於自己所證無惑六者於他所證無疑七者宣說聖諦相應教時不藉他緣八者不觀他面不看他口於此正法毗奈耶中一切他論所不能轉九者記別一切所證解時都無所畏十者由二因緣隨入聖教謂正世俗及第一義故復次有九種智能於諸行徧知超越謂諸行流轉智諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智清淨智及苦智集智滅智道智此中諸行

流轉智者略由三種因緣集故一切行集所有正智謂喜集故觸集故名色集故隨其所應若色集若受等集若識集即此三種因緣滅故三種行滅是名諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智及清淨智者謂於愛味過患出離如前應知四聖諦中苦等四智如前分別聖諦道理應知其相於異生位修前五智能速證後四聖諦智由證彼故能於諸行如實了知又若於前諸智有闕必定不能以諦道理徧知諸行要當證得方能徧知若於諦

理徧知行智有所闕者必定不能於上修道以對治力斷諸煩惱起一切行與此相違乃能超越是故說言有九種智能於諸行徧知超越

復次修觀行者由三處故於諸行中無愚癡住何等為三同六一於過去諸行如實了知是無常性二於現在諸行如實了知是滅法性三於未來諸行如實了知生滅法性彼由如是於三世行無有愚癡不染汙心安樂而住墮在明數與此相違當知即是有愚癡住墮無

明數復有三種煩惱異名多分說在煩惱品
中一貪異名二瞋異名三癡異名貪異名者
亦名爲喜亦名爲貪亦名爲顧亦名爲欣亦
名爲欲亦名爲昵亦名爲樂亦名爲藏亦名
爲護亦名爲著亦名爲希亦名爲耽亦名爲
愛亦名爲染亦名爲渴瞋異名者亦名爲恚
亦名爲憎亦名爲瞋亦名爲忿亦名爲損亦
名不忍亦名違戾亦名暴惡亦名蛆螫亦名
拒對亦名慘毒亦名憤發亦名怒憾亦名懷
感住亦名生欬勃癡異名者亦名無智亦名

無見亦名非現觀亦名惛昧亦名愚癡亦名
無明亦名黑闇如是等名當知如前攝異門
分多分已辯喜貪差別我今當說緣依止受
所生欣樂說名爲喜緣生受境界所生染著
說名爲貪又於將得境生名喜若於已得境
生名貪又於已得臨將受用名喜即於此事
正受用時名貪又於能得境界方便名喜即
於境界名貪又於後有名喜於現境界名貪
又於所愛他有情類榮利名喜於自所得榮
利名貪

復次於諸行中如理修者有四勝進謂勝進
想略有三種一未得為得二未會為會三未
證為證若為獲得現法樂住名第四勝進最
初能得先所未得預流果故當知是名未得
為得即此為依復能契會上學果故當知是
名未會為會同六即此為依復能證得阿羅漢果
於諸惑斷能作證故當知是名未證為證若
已證得阿羅漢果更無未得為得乃至未證
為證故正勤修習但為現法樂住正勤修習
又依自義有三勝進想謂於諸行中默背想

過患想實義想默背想者復有四行謂於諸
行思惟如病如癱如箭惱害如病者謂如有
一因界錯亂所生病苦修默背想如癱者謂
如有一因於先業所生癱苦修默背想如箭
者謂如有一因他怨箭所中之苦修默背想
惱害者謂於親財等匱乏中因自邪計所生
諸苦修默背想如是名為修觀行者於諸行
中修默背想過患想者復有二行謂於諸行
思惟無常及思惟苦實義想者亦有二行謂
於諸行思惟空性及無我性此中先於過患

想及實義想正修習已然後方能住於背想
當知此中先說其果後說其因

復次有四種我見為所依止能生我慢一有
分別我見謂諸外道所起二俱生我見謂下
至禽獸等亦能生起三緣自依止我見謂於
各別內身所起四六四緣他依止我見謂於他身
所起分別我見為所依止生我慢者謂由此
見觀自他身計有實我由此二種我見為依
發生我慢譬如清淨圓鏡面上質像為依發
生影像影像為依於自依止發生劣中勝想

如是由邪分別故緣自依止我見為緣發生
緣他依止我見如依質像發生影像又此為
緣發生我慢方他謂已或勝或等或劣俱生
我見為緣生我慢者當知譬喻與前差別如
明眼人臨淨水器自觀眼耳所餘如前應知
其相此一切種薩迦耶見唯依善說法毗奈
耶方能永斷非餘邪教如是如來及眾共知
同梵行者或諸弟子同梵行者有大恩德唯
由如是一因緣故名於大師或滅度後同梵
行者真實報恩又由第二謂若有能即依如

是差別句義為利益故勤修正行如是亦名
隨分報恩彼所希望未滿足故

復次由三種相諸行滅故說名無餘依涅槃
界一者先所生起諸行滅故二者自性滅壞
諸行滅故三者一切煩惱永離繫故先所生
起諸行滅者謂於先世能感後有諸業煩惱
之所造作及由先願之所思求今所生起諸
行永滅自性滅壞諸行滅者謂彼生已任性
滅壞非究竟住諸行永滅一切煩惱永離繫
者謂諸煩惱無餘斷滅由今滅故後不更生

是故由此三相諸行滅故說名寂滅非永無
相其相異故若永無相不可施設說名寂滅
復次由三解脫門增上力故當知建立四種
法嗚柁南謂空解脫門無願解脫門無相解
脫門一切行無常一切行苦者依無願解脫
門建立第一第二法嗚柁南一切法無我者
依空解脫門建立第三法嗚柁南涅槃寂靜
者依無相解脫門建立第四法嗚柁南
復次當知有二種法嗚柁南增上行欲一者
勝解俱行欲二者意樂俱行欲勝解俱行欲

者由四種法嗚枕南故於諸行中而生樂欲
又於諸行寂靜生樂欲者由意樂故獨處空
閑作意思惟由四種相於彼寂靜其心退還
一者於中由見勝利不趣入故二者不信彼
得不清淨信故三者於彼所緣不生喜樂不
安住故四者於彼而起不樂勝解故與彼相
違當知即是意樂俱行欲又由二緣依止無
我勝解之欲於彼涅槃由驚恐故其心退還
一由於此欲不善串習未到究竟故二於作
意時由彼因緣念忘失故又此忍欲未串習

故當爾之時於諸行中了唯行智其心思昧
數數思惟我爾時當何所在尋求我行微
細俱行障礙而轉由此緣故彼作是思我當
不有不作是念唯有諸行當來不有彼由如
是隨逐身見為依止故發生變異隨轉之識
由驚恐故於彼寂滅其心退還同大
復次為斷如是驚恐有二種法多有所作一
者於諸有智同梵行所如實自顯二者因善
法欲發解了心及調柔心又發如是解了心
者聽聞正法由三種相發生歡喜一者由補

特伽羅增上故二者由法增上故三者由自
增上故補特伽羅增上者謂由覩見深可讚
仰具大威力端嚴大師及所稱揚善說法者
法增上者謂所說法能令出離煩惱業苦及
令信解最上深義自增上者謂有力能於所
說法能隨覺悟又發如是調柔心者謂有三
見一者若依彼而轉二者若由彼徧知三者
若應所引發依彼而轉者謂於諸諦未得現
觀為得現觀依彼勝解俱行極善串習正見
而轉由彼徧知者謂依隨順現觀正見於三

事我執薩迦耶見及彼隨眠斷常兩見所依
止性并所得果能徧了知言三事者一若所
取二若能取三若如是取此何所取謂五取
蘊誰能取謂四取云何而取謂四識住隨其
次第如前應知為三取心之所依處又即於
彼所有諸纏非理所引緣彼境界薩迦耶見
生起執著及彼隨眠如前應知云何應所引
發謂住於彼而能永斷薩迦耶見三事執著
及彼隨眠於聖諦智不藉他緣又若依彼應
所徧知正見轉時於其三處起我執著及有

隨眠於諸行中若集若沒不善知故於處中行尚不能入況得出離若隨順現觀正見住時於三事中所有我執皆已離繫猶被隨眠之所繫縛於諸行中若集若沒能善知故遠離二邊入處中行雖未出離堪能出離若已引發聖諦現觀明六由正見故於三事中無我執著遠離隨眠於處中行先趣入已後由此故方得出離當知如是三見轉時有此差別復次喁柁南曰

速通諸體智境界 流轉喜足行順流

知斷相想立違糧 師所作等品後廣為欲證得未得真實究竟解脫略有三法能令獲得速疾通慧一者智力二者不放逸力三者數習力智力者謂若住彼堪能無間求盡諸漏當知即是有學智見不放逸力者謂已獲得如是智見即依如是所得之道方便勤修於心防護惡不善法數習力者謂即依此方便勤修常作常轉終不謂我為於今日得盡諸漏心解脫耶為於來日為於後日由此邪思令心厭倦無厭倦已便無怯畏無怯

畏已不捨加行能盡諸漏問智見何差別答
若照過去及以未來非現見境此慧名智照
現在境此慧名見又所取為緣此慧名智能
取為緣此慧名見又聞思所成此慧名智修
所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名見煩
惱斷已能證解脫此慧名智又緣自相境此
慧名智緣共相境此慧名見又由假施設徧
於彼彼內外行中或立為我或立有情天龍
藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛
伽等或立軍林及舍山等以如是等世俗理

行緣所知境此慧名智若能取於自相共相
此慧名見又尋求諸法此慧名智既尋求已
伺察諸法此慧名見又緣無分別影像為境
此慧名智緣有分別影像為境此慧名見又
有色爾焰影像為緣此慧名見無色爾焰影
像為緣此慧名智彼由如是若智若見為所
依止方便修時復更勤修四善巧事一觀察
事二捨取事三出受事四方便事觀察事者
謂四念住為欲對治四顛倒故如實徧知一
切境故捨取事者謂四正斷為欲斷除不善

法故及爲修習諸善法故出受事者謂四神足依四靜慮次第超出始從憂根乃至樂故方便事者謂諸根力覺支道支當知即是能斷見修所斷煩惱正方便故如是勤修善巧事者當知有四種所依能依義所依義者謂觀行者正勤修習能依義者謂成就學諸無漏法而未清淨餘無明翳所纏裹故又彼諸法由清淨道後方清淨此清淨道當知復有四種差別一者習近正法正審靜慮二者親事善友三者以尸羅根護少欲等法熏練其

心四者獨處空閑用奢摩他毗鉢舍那勝正安樂以爲翼從又清淨者謂即依彼清淨行道多修習故今有學法破無明翳趣無學地又爲得真實究竟解脫當知略有五種漸次一者先集資糧以爲依止二者以此爲依修奢摩他毗鉢舍那三者以此爲依具諦現觀涅槃勝解四者以此爲依於劣少證不生喜足亦不安住於可厭法深生厭患五者以此爲依證得最後金剛喻定相應學心復次由五因緣當知一切自體諸行皆悉無

常謂一切自體壽量有限假使有人欲自祈
驗我今以手執持泥團或牛糞團能經幾時
作是願已隨取彼團是人爾時任情所欲能
執不捨乃至於後欲棄即棄欲持即持非如
所受必死之身至壽盡際尚不能遂已之所
欲延一刹那況乎久住又一切自體因所生
故彼因作故是無常故又有自體廣大興盛
終歸磨滅而可得故謂在色界欲界天人大
梵帝釋轉輪王等又由無倒阿笈摩故謂佛
世尊於諸自體無常法性現見現證而宣說

故復有三種諸受欲者圓滿差別由是因緣
諸受欲者恒常戲論何等為三一資產圓滿
二自體圓滿三廣大殊勝有情供養圓滿當
知復有三種因緣能得如是圓滿差別謂施
戒調伏諸根俱行及欲界慈修所得果慈為
先導慈為因處於諸有情損害寂靜行相轉
故復次當知於所知事有七種如實通達智
行一已得智二未得智三無願倒智四是處
非有知非有智五是處所餘知不空智六苦
不淨智七速滅壞智又由十五種相覺了諸

行能速斷滅一切行愚何等十五謂水界所
生故無我似我而顯現故不住隨欲而造作
故覺了諸色猶如聚沫三和合生相似法故
如雲地雨和合方便覺了諸受喻若浮泡於
所知境能顯能燒能使迷亂相似法故覺了
諸想同於陽焰薩迦耶見根本斷故多品自
體因差別故剎那量後時無暫停相似法故
覺了諸行譬芭蕉柱有取之識依四識住發
起種種自體隨轉相似法故覺了諸識方於
幻事此廣分別如前攝異門名分應知

復次有二世間攝一切行一有情世間二器
世間有情世間名種類生死器世間名器生
死種類生死不同其餘生死法故望器生死
當知略有五不同分謂器生死共因所生種
類生死但由不共是名第一因不同分又器
生死於無始終前後際斷種類生死於無始
終相續流轉常無斷絕是名第二時不同分
又器生死或火水風之所斷壞種類生死則
不如是是名第三治不同分又器生死因無
永斷種類生死則不如是是名第四斷不同

分又器生死斷而復續種類生死斷已無續
 是名第五續不同分又於生死由五種相一
 切愚夫流轉不息一由愛因故二由愛果故
 三由愛自性故四由因展轉故五即因展轉
 依止前際無窮盡故此中無明是名愛因能
 往善趣惡趣諸業是名愛果由往善趣業故
 愛結所繫愚夫自然樂往由往惡趣業故愛
 鎖所繫愚夫雖不欲往強逼令去愛自性者
 略有三種一後有愛二喜貪俱行愛三彼彼
 喜樂愛如是三愛略攝為二一者有愛二者

境愛後有愛者是名有愛喜貪俱行愛者謂
 於將得現前境界及於已得未受用境并於
 現前正受用境所有貪愛彼彼喜樂愛者謂
 於未來所希求境所有貪愛當知此中由喜
 貪俱行愛故名愛結繫由後有愛及彼彼喜
 樂愛故名愛鎖繫若於彼事愛結所繫名為
 馳走若於彼事愛鎖所繫名為流轉又於長
 世因展轉來諸行相續前際難知後無窮盡
 由是五相流轉愚夫當知復由五相所縛一
 於彼處縛二由彼而縛三正是能縛四依彼

故縛五有所領受於彼處縛者謂由能往善趣業故於善趣柱而繫縛之或由能往惡趣業故於惡趣樞而繫縛之又由喜貪俱行愛故於自事柱而繫縛之由彼彼喜樂愛及後有愛故於自事樞而繫縛之由彼而縛者謂愚夫異生為無明縛正是能縛者謂自同類於苦無狀相似法故依彼故縛者謂依後蘊而被縛故有所領受者謂領受彼生等眾苦復次愚夫異生於有攝事有四喜足當知多分是諸外道何等為四一於人身喜足二於

欲界天身喜足三於生梵世喜足四於到邊際有頂喜足愚夫於彼隨其次第若超若住若坐若卧復有五種一切愚夫愛所行路一者後有二者未來所求境界三者將得現前境界四者已得所有境界五者現前受用境界當知於彼如其次第超等差別應知此中越有二種一於後有二於未來所求境界復有四種愛所行路一者意業希求境界二者身語二業三者獲得四者於所得中隨其所欲若轉若習此是發業愛所行路若求境界

或復諸有當知於彼四種行路如其次第越等差別如說越等於餘所說諸有漏事所有喜足愛所行路喜樂戲論染著耽湏四處差別如其次第當知亦爾復有二種遊愛行路果相差別一心差別二身差別心差別者復有二種一品類差別二雜染差別品類差別者謂由自性故所依故所緣故助伴故雜染差別者謂由貪瞋癡等所有煩惱及隨煩惱身差別者亦有二種一種種身差別故二一種身差別故當知此中心之所有雜染差別

能為二種身差別因為斷彼故諸修行者應以無倒數數作意勤修觀行復由四種因差別故令果差別謂若於此差別若由此差別共即此差別若如此差別於此差別者謂於善趣惡趣所有差別由此差別者謂由貪瞋癡所染汙心令彼差別即此差別者謂五種行所攝受身種種差別如此差別者謂於諸行流轉雜染清淨因緣及清淨體不如實知生喜樂等及越走等種種差別復次不能了達諸行無常薩迦耶見為所依

止順流而行諸愚夫類由五種相當知順流而被漂溺謂若於此漂溺若由此漂溺若依此漂溺若如此漂溺若漂溺時諸所有相於此漂溺者謂於善趣惡趣而被漂溺如從兩岸彼此往來俱被漂溺由此漂溺者謂由愛河浸淫之性之所漂溺當知此愛有五種相一遊諸境界趣下分故二微細隨行難覺了故三於諸境界難迴轉故四乃至有頂一切廣大種種諸行所隨逐故五不寂靜相亂身心故依此漂溺者謂依色等五種諸行而被

漂溺即於善趣惡趣兩岸有五種行品類差別數數攀緣順流漂溺如此漂溺者云何漂溺謂於諸行如前所說流轉等事隨其次第不如實知或計為我又我所故於漂溺時所有相者謂彼如是同六被漂溺時雖實愛身欲使長久由自性滅不能令住如為漂溺與此相違當知即是逆流行者又聰慧者有十種相當知具攝諸聰慧相謂成就俱生慧故又成就方便聞思修所成慧故又成熟故無動搖故善思所思善說所說善作所作又能自依

已所有性未嘗爲命依附於他又有所求無不安樂又有所求能依正行皆悉以法不以非法又自所宜資產衆具能正防守不令散失又觀過患而受用之又於病緣所有醫藥觀察思擇然後服行又能善避非時死緣如是十種聰慧者相當知具攝諸聰慧相復次於諸行中依無我理知者斷者當知略由三相差別謂於諸行能遍了知薩迦耶見而未斷者彼於諸行忘念之行多分現行少不忘念薩迦耶見已永斷者當知其相與彼

相違是名第一差別之相又於諸行雖遍了知薩迦耶見而未斷者於諸廣大可愛事中多生喜樂於諸下劣不可愛境多生憂苦彼二境界現在前時無縱逸者尚自不能繫守正念況縱逸者彼於爾時薩迦耶見纏繞其心由彼令心不能解了薩迦耶見已永斷者當知其相與彼相違是名第二差別之相又於諸行薩迦耶見未永斷者未得於內一切行中現前安立離有情想如於草木葉等外事薩迦耶見已永斷者當知其相與彼相違

是名第三差別之相如是已斷薩迦耶見有此三種差別之相當知復有三種勝利一者永斷能感後有一切煩惱二者依彼不久獲得速能積集彼對治道三者既作自義利已即依彼道方便勤修現法樂住由此獲得極安樂住

明六

十六

復次由四差別當知修習一切種行無常苦想何等為四一果差別故二自性差別故三品類差別故四方便差別故果差別者謂修此想能遣一切欲貪色貪及無色貪掉慢無

明當知此中顯示三種本煩惱斷及顯三種隨煩惱斷欲貪煩惱掉為助伴色貪煩惱慢為助伴無色貪惑無明為伴復有差別謂於此中顯示下分上分結盡自性差別者謂於此中由正修習聞所成慧說名親近由正修習思所成慧能入修故說名修習由正修習修所成慧名多修習又由修習了相作意故名親近唯除加行究竟作意由正修習諸餘作意故名修習修習加行究竟作意名多修習是名第二三種差別又由所依所緣作意

隨其次第當知是名為乘為事為隨建立又
由長時串修習故說名純熟數數無倒修方
便故說名善受及與善發品類差別者謂修
如是無常想時速能永拔一切隨眠棄捨下
地一切善法攝受上地一切善法於餘一切
不淨想等最高廣性能善住持同六遍行一切猶
如觀察所取之事即如是觀能取之事彼相
解脫能得無漏無常之想若有漏想若無漏
想如是一切皆於涅槃善能隨順趣向臨入
皆能對治無明大闇一切永斷永斷彼故清

淨鮮白諸無學想皆由一切無漏學想增上
故得方便差別者謂獨處空閑以無顛倒數
數作意觀察諸行無常之性由無常想住無
我想於見道中既住無漏無我想已於上修
道由有學想未害我慢隨得涅槃二種皆具
復次為住涅槃仍未積集善資糧者略有五
種違資糧法一者憶念往昔笑戲歡娛承奉
等事因發思慕俱行作意生愁歎等二者由
彼種種為依於所領受究竟法中多生忘念
令於諸法不能顯了三者所食或過或少由

此令身沉重羸劣於諸梵行不樂修行四者
喜眠不串習斷便爲上品睡眠所纏五者親
近猥雜而住遠離諦思正法加行如是五種
違資糧法復有五種隨順彼法一者於二離
欲猶未能離隨一種欲謂於諸纏遠分離欲
勤修善品及於隨眠永害離欲得正對治二
者不護根門三者食不知量四者初夜後夜
不能勤修勉勵警覺五者不能觀察善法究
竟與上相違當知是名順資糧法及能隨順
彼隨順法又諸聲聞修行如是順資糧法及

彼因緣於其中間求涅槃時大師爲彼制立
五種正道言教一者由依觀察如所聞法遍
於一切諸行無常諸法無我涅槃寂靜且以
世間作意而得無惑無疑二者即於住時不
著三事不正尋思何等三事一者資命衆具
二者他損害相三者或他毀罵或隨有一非
愛現行同梵行者不同分法三者教授爲先
由依他音如理作意能生正見能斷邪見當
知此三是名住時正道言教復有二種於彼
行時正道言教謂諸有智同梵行者爲彼宣

說處非處時不生忿怒又由麤弊資命眾具若得不得及由戒等所有災害心不熱惱是名第一於得所勝利養恭敬心不悒然是名第二彼由如是住時行時能正修行涅槃妙道由此不久當得涅槃終無毀失

復次大師於諸聲聞略有五種師所作事一者正折伏二者正攝受三者正訶責四者正說雜染五者正說清淨

復次由二因緣於諸諍事違越聲聞覆相記別彼所諍事一擾亂增廣故二與律相應故

復次由七因緣大師驅擯諸聲聞眾一者見一切種皆行邪行故二者見彼多分故三者由彼眾首上座阿遮利耶鄔波陀耶方便故四者不堪共住故五者被驅擯故六者避現前過故七者令不生起未來過故

復次由十因緣同六如來入於聚落乞食一者當顯杜多功德故二者為欲引彼一分令入乞食故三者為欲以同事行攝彼一分故四者為與未來眾作大照明故乃至令彼暫起觸證故五者為欲引彼麤弊勝解諸外道故

六者為彼承聲起謗故現妙色寂靜威儀令其驚歎心生歸向故七者為彼處中眾生以其少功而樹多福故八者為令壞信放逸深生恥愧雖用小功而獲大福故如為放逸者懈怠者亦然九者為彼盲聾顛狂心亂眾生種種災害皆令靜息故十者為令無量無邊廣大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等隨從如來至所入家深生羨仰勤加賓衛不為惱害故
復次由八因緣如來入於寂靜天住一者為

引樂雜住者令入遠離故二者為欲以同事行攝遠離者故三者自受現法樂住故四者為與大族諸天亦同集會故五者為以佛眼觀察十方世界現大神化隨其所應作饒益事故六者為令諸聲聞眾於見如來深生渴仰故七者為顯諸大聲聞於所略說善能悟入故八者勸捨樂著戲論制作言辭故
復次由五種相大師攝受諸聲聞眾一以法故二以財故三與依止故四初攝受故五攬攝受故

復次由七因緣釋梵天等往如來所一為供養如來故二為聽聞正法故三為決所生疑故四為順他而為翼從故五為慙他欲為饒益故六由愛重如來聖教故七知如來起世俗心欲令赴會故

復次由五種相當知一切初新者性一由晚四六出家故二由幼出家故三由少出家故四由勞策出家故五由受具出家故

復次由三種相生起惡作一違越所學增上故二誓受法律增上故三棄捨居家增上故

復次如來將欲為諸聲聞宣說正法現四種相一者從極下座安庠而起昇極高座儼然而坐二者安住隨順說法威儀三者發誓教音示將說法四者面目顧視如龍象王

復次犯戒聲聞當於三處安住慚羞往大師所一者深知已犯為增上處二者師事失儀為增上處三者由事乖則當以方便調順威儀往大師所為增上處復次由三種相應正訶責犯戒聲聞一曰汝甚鄙劣活命二曰汝意樂不清淨三曰汝以活命意樂行非法行

復次於善說法毗柰耶中略由六相當知通攝一切邪行一者現行過失故二者意樂過失故三者加行過失故四者智慧過失故五者尋思過失故六者依止過失故現行過失者謂由貪纏故染瞋纏故憎既懷猛利貪瞋等故遂無羞恥無羞恥故住惡不捨意樂過失者謂於染者邊此貪意樂最為下劣如是於憎者邊此瞋意樂最為下劣加行過失者謂或有不發精進或有精進慢緩智慧過失者謂或於聞思所成慧中忘失三念多住愚

凝於修所成心不寂定尋思過失者謂於隨順居家所有惡不善覺多分尋思於正法律其心錯亂依止過失者謂彼依止於其往昔不修習因由不修習因故成就自性微福小信成就自性修住小戒成就自性住守小念成就自性俱生小慧復次由四種相能令彼人雖入聖教而行邪行一由微劣不淨意樂故二由伺求聖教瑕隙為正法賊故三由專為飲食衣服活命因緣故四由怖畏王賊債主所加迫切故若行

如是諸邪行者便於二事有所稽留一者失壞在家自義稽留二者失壞出家自義稽留復次如是邪行有二因緣謂於三事不正尋思及彼前行諸不正想其三事者如前應知於彼發起諸不正想隨取相好自斯已後於其隨法多隨尋思多隨伺察

復次爲斷如是邪行因緣當知亦有二種對治一者爲斷不正尋思以無顛倒數數二行於諸念住善住其心二者爲斷諸不正想修習無相心三摩地此修對治要由於彼修對

治中猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛利者此猛利欲由二緣生謂此對治有大果故不共一切諸外道故有大果者謂修習時便能剋證無相心定及住二界妙甘露門所謂斷界及無欲界若有餘依及無餘依安住此者近二涅槃未於今時一切皆得言不共者謂無相定唯內法有諸外道無何以故由彼外道若有所得即便增益不如量觀若無所得即妄分別由我見故愚於諸行或唯於身或唯無色或總於二生我執著以執我故謂

我當無便於二涅槃心不欣樂尚未能入况
 乎安住唯增驚怖其心退還住內法者與彼
 相違於般涅槃心無退轉了唯苦滅見唯靜
 德若諸有學唯祈內滅非為生道更從他求
 教授教誡若諸無學唯欣內滅終不更求盡
 諸煩惱唯有先因所生諸行任運歸滅而般
 涅槃

瑜伽師地論卷第八十六

音釋

但知列切 整徒復切 慘慘七感切 慚慚七感切
 慚胡紺切 恨恨也 款款許勿切 勃勃平泰切 數數也
 數並所角切 聲苦角切 概其月切 耽耽了舍切 湏湏也 悞悞也
 一八切 補偃綿切 瑕瑕何加切 隙隙乞逆切 也

瑜伽師地論卷第八十七

同七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之三

復次嗚柁南曰

同七

因勝利二智 愚夫分位五 二種見差別

於斯聖教等

一切行因略有二種一共二不共共因者謂
喜為先因由此喜故於彼彼生處障於厭離
滋潤自體為欲將生所生之處雖有一切煩

惱為因而於生處生喜者生非於彼起厭逆
想者又即此喜唯依色說宿因生已不待餘
因究竟轉故不共因者謂順苦樂非苦樂觸
望於受等所有心法無間滅意及俱生名十
種色等望六種識由彼雖從先因所生刹那
剎那別待餘因方得生起

復次有解脫心有淨智見諸阿羅漢有四勝
利當知不與諸外道共一於行時恒常住性
二於住時無相位性三往昔因所生諸行任
運歸滅四後有行今因斷故當不復生為證

如是四種勝利有三漸次謂學智見為依止故得厭離者於諸行中不生喜樂乃至不生耽湎而住厭離為先而得離欲離欲為先心善解脫自斯已後即由如是心善解脫恒常往故無順無違又於行時或於住時於一切相無復作意於無相界作意思惟無相而住能障於此一切見趣先已永斷況當為礙彼由是二若行若住乃至壽盡便以無學內般涅槃而般涅槃先所生有於今永盡當來諸行無復更生又由三分當知建立薩迦耶見

以為根本一切見趣一由前際俱行故二由後際俱行故三由前後際俱行故前際俱行者謂如有一作是思惟我於去世為曾有耶為曾無耶曾為是誰云何曾有後際俱行者謂如有一作是思惟我於來世為當有耶為當無耶當為是誰云何當有前後際俱行者謂如有一作是思惟我曾有誰誰當有我今此有情來何所從於此沒已去何所至又諸外道薩迦耶見以為根本有六十二諸惡見趣謂四常見論四一分常見論二無因論三

有邊無邊想論四不死矯亂論如是十八諸
惡見趣是計前際說我論者又有十六有見
想論八無想論八非有想非無想論七斷見
論五現法涅槃論此四十四諸惡見趣是計
後際說我論者如是計度後際論者略攝有
五一有想論二無想論三非有想非無想論
四斷見論五現法涅槃論如是五種復略為
三一常見論二斷見論三現法涅槃論又此
一切諸惡見趣由六因緣而得建立一由因
緣故二由依教故三由依靜慮故四由依世

故五由依諸見故六由生處故由因緣者謂
彼一切薩迦耶見以為因緣由依教者謂由
依彼能顯見趣不正法藏師弟傳聞展轉相
授為方便故由依靜慮者謂以靜慮為依止
故於先所聞先所信解而得決定又此靜慮
復有二種一與宿住隨念俱行二與所得天
眼俱行宿住隨念俱行者謂計前際三常論
中由下中上清淨差別及於四種邊無邊論
由彼憶念諸器世間成壞兩劫出現方便若
時憶念成劫分位爾時便生三種妄想若有

一向憶念上下下至無間捺落迦下上至第四靜慮之上憶念如是分量邊際便於世間住有邊想若有一向傍憶無際便於世間住無邊想若有憶念二種俱行便於世間住二俱想若時憶念壞劫分位爾時便住非有邊想非無邊想諸器世間無所得故復有依止諸靜慮故當知或說一分常論或說無因論或說不死矯亂論應知此中有二淨天一不善清淨二善清淨若唯能入世俗定者當知是天不善清淨於諸諦中不了達故其心未

得善解脫故若能證入內法定者當知是天名善清淨於諸諦中已了達故其心已得善解脫故當知無亂亦有二種一無相無分別二有相有分別此中第一是善清淨天第二是不善清淨天前清淨天於自不死無亂而轉是故說名不死無亂後不清淨若有依於不死無亂有所詰問便託餘事矯亂避之以於諸諦無相心定不善巧故先興心慮作是思惟我等既稱不死無亂復有所餘不死無亂於諸聖諦無相心定已得善巧彼所成德

望我為勝彼若於中詰問於我我若記別或為異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切所詰問中皆不應記又於是中見有餘過謂他由此鑒我無知因則輕笑不死無亂有行諂者作是思惟我於此中應如是記非我淨天一切同七隱密皆許記別謂自所證及清淨道如是思已故設詭言而相矯亂彼既如是住邪思惟遍布其心於彼最上清淨天所故稱我是不死無亂由懷恐怖而無記別勿我劣昧為他

所知由是因緣不能解脫以此為室而自安處又有愚戇專修止行不能以其諂詐方便矯設亂言但作是思諸有來問我當反詰隨彼所答我當一切如言無減而印順之由是計度有差別故建立四種由依世者謂依過去及現在世起分別故名計前際依未來世起分別故名計後際由依諸見者謂依三見如前應知由依初見於現法中計我有色後或有色有想或無有想或非有想非無想依第二見於現法中計我無色於後所計如前

應知依第三見我論有二一者說我有色無色二者說我非有色非無色餘如前說又即計我是有色者或言狹小或言無量計我無色當知亦爾此二我論依第三見立為二論一者計我狹小二者計我無量由是四種我論差別說我有邊說我無邊說我亦有邊亦無邊說我非有邊非無邊隨其次第如前應知又即依止如是諸見及依我論復宣說我清淨解脫於欲靜慮皆得自在隨其所欲多住變化如其所欲安住靜慮以清淨見遊戲

受用方便法樂如是名為依諸見故應知安立由生處者謂我有一想乃至廣說有一想者謂在無色空無邊處識無邊處有種種想者謂在下地即如所說隨其次第應知說我有狹小想有無量想一向有樂者謂在下三靜慮一向有苦者謂在捺落迦有樂有苦者謂在鬼旁生人欲界天有不苦不樂者謂在第四靜慮已上乃至非想非非想處又於如是諸外道處當知總有三種衰損一者見及欲樂展轉相違論衰損二者依我無智論問

記衰損三者依法隨法行證得衰損此中三種若計有想若計無想若計非有想非無想論者及斷見論者或依責他為勝利論或依免難為勝利論而起計度當知是名第一衰損由彼諸論計度後際依未來世妄計於我

為有無故依我無智論問記衰損者謂於若諸雜染若雜染處若能雜染如是一切世俗勝義二諦道理不如實知由此無智有所趣向以為先故得有差別從此無智何所趣向謂三四轉一常無常等二有邊無邊等三自

作他作等所以者何彼由無智要先趣向如是差別後方問記又於聖法毗柰耶中所有智者不可記事於二道理不容記故謂世俗勝義二諦道理此中四種一向常論計前際者及計前際無因論者二種差別皆先計我後方緣我同七一向常等諸論差別又即四種一分常論計前際者彼有差別謂有一分緣常無常論或有一分緣非常非無常論邊無邊等諸論如前邊無邊等應知其相若欲一切皆宿因作名自作論若欲一切皆自在等變

化因作名他作論若欲少分自在天等變化
因作一分不爾名俱作論若無因作論名俱
非作論當知是名第二依我無智論問記衰
損由彼諸論計度前際依過現世妄分別故
依法隨法行證得衰損者謂有沙門若婆羅
門不觀責他為勝利論不觀免難為勝利論
亦不依我無智諸論為求利養恭敬等事樂
欲開闡於惡說法毗奈耶中而求出家唯除
樂求出離解脫當知彼是薄塵種類為性愚
戇專修止行彼由為得初靜慮定教授教誡

能於後際俱行見趣及於前際俱行見趣不
然許故而得超過於現法中又能超過欲界
諸結證遠離喜自斯已上無聞無知即於此
中生涅槃想如由彼故證遠離喜如是或有
由別因緣證得第二第三靜慮無愛味樂第
四靜慮無苦樂受從此已上乃至非想非非
想處當知亦爾於種種想俱行苦樂受等差
別已超過故如是彼於趣諸取行不能超越
樂退還法未般涅槃起涅槃慢當知是名第
三衰損此中如來自然證覺寂靜妙迹於如

所說一切行相三種衰損由五種相如實了
知謂若彼自性若彼諸見若由無智彼得生
起若所緣轉若彼所緣麤弊過患及上出離
於如是事如實了知即出離中常自出離
復次有二智能令見清淨及見善清淨謂法
住智及此爲先涅槃智法住智者謂能了知
諸行自相種類差別及能了知諸行共相過
患差別謂於隨順若苦若樂不苦不樂三位
諸行方便了知三苦等性涅槃智者謂於如
是一切行中先起苦想後如是思即此一切

有苦諸行無餘永斷廣說乃至名爲涅槃如
是了知名涅槃智即此二智令見清淨及善
清淨要由二門正勤修習方令彼淨一自無
力補特伽羅因他教授能令彼淨二自有力
補特伽羅多聞思求能令彼淨此中第一補
特伽羅不聰利故信等諸根唯一味故止觀
所緣於少分法諦察忍轉與此相違當知第
二補特伽羅復有三種現觀邊智修習彼故
見得清淨一能順生無漏智二無漏智三無
漏智後相續智初世間第一法所攝智第二

若住於彼能斷見諦一切煩惱第三煩惱斷
後解脫相續智若住中智便名已入正性離
生超過異生地未得預流果雖未剋證第三
解脫預流果智於其中間所住刹那如未剋
證終無中天以時少故從此無間必證第三
住此位中如實現見所知境故名見清淨有
餘惑故非善清淨若於此智更各修習成阿
羅漢一切煩惱皆離歟故名善清淨又無餘
斷三相應知一由不現行故二由界故三由
事故不現行者謂雖生起而不染著雖未未

斷由數修習諸善法故令成遠分諸纏煩惱
不復現行界者三界如前應知事謂二事一
煩惱事二是苦事又於安樂利益隨逐諸離
繫品五種界中有寂靜微妙勝功德等乃至
涅槃為其最後差別應知又於此中一切依
持皆棄捨者當知割捨父母等事又於中有
生有後有無復更生如其次第當知說名無
有相續無取無生又於三品由三種門為障
礙故當知建立三結差別謂未發趣故雖已
發趣邪成立故於正法中不正行故即在家

品處惡說法毗奈耶中而出家品處善說法
毗奈耶品又行趣向逆流行者解脫惡趣成
就二種解脫決定一者煩惱解脫決定二者
後有解脫決定由是因緣故名預流乃至廣
說又若證得阿羅漢果先住學地於諸行中
已不執受我及我所後於諸漏皆得解脫又
與四種義相應故當知是名阿羅漢相一者
自事已究竟應作他事義故二者應得自義
一切遍滿道理義故三者未來行因已永斷
滅應證現法樂住義故四者超有學地入無

學地相應義故

復次愚位有五若於中轉墮愚夫數何等為
五一不獲得俱生慧故二不獲得從聞他音
緣生慧故三不獲得真聖慧故四愚癡纏所
纏縛故五彼隨眠所隨縛故復有四種妄計
我論一者宣說諸行是我二者宣說我有諸
行三者宣說諸行屬我四者宣說我在行中
由二因緣妄計我論作諸雜染一執著故二
隨眠故執著故者謂諸外道雖求解脫由彼
為障於一切種不能獲得隨眠故者謂諸內

法耽著境界暫時為障而非究竟

復次若有我見若無我見同緣諸行為境事
故說名同分而於彼事邪取正取染汙清淨
等義別故名不同分又由四相於所緣事邪
僻執著增上力故能令我見作諸雜染一因
緣故二自性故三由果故四等流故因緣故
者謂二愚癡一事愚癡二見愚癡事愚癡者
由愚事故先聞邪法後起我見見愚癡者謂
愚見故於見相應諸無明觸所生起受妄計
為我由此為緣恒為我愛之所隨逐復由此

故常於我見不能捨離自性故者謂二因緣
之所攝受等隨觀察於彼隨眠不得遠離由
果故者謂即以彼薩迦耶見為依止故不能
遠離我慢隨眠是二隨眠增上力故能引當
來諸根令起由彼領納苦樂二受因更發起
計我我所不如正理思惟相應意言分別謂
我我所有其領受等流故者謂由先因力所
持故即見種子所隨逐意後有意界由前因
緣所熏修力而得成滿即於如是後有意中
有無明種及無明界是二種子所隨逐意所

緣法界彼由宿世依惡說法及毗奈耶所生
分別薩迦耶見以為依止集成今界即由此
界增上力故發起俱生薩迦耶見於善說法
毗奈耶中亦復現行能為障礙又即此見由
二種相六轉現行一由世故二由慢故由世
故者謂我於過去為曾有耶為曾無耶乃至
廣說如應當知由慢故者謂我為勝乃至廣
說彼於如是一切如實不知不見由此因緣
不如正理起於邪觀又明位有三謂聞他音
如理作意是初明位已能證入正性離生是

第二明位心善解脫阿羅漢果是第三明位
其無明位復有二種一先二後隨眠位是先
諸纏位為後又約見修所斷有異當知是名
第二差別

復次是處世尊依自聖教為欲顯示善說發
起依他邪教為欲顯示惡說失墜十一自有所說
後結集者於法門中稱為世尊嗔柁南說由
二因緣善說法律名為發起大果大利惡說
法律即為唐捐一者於善說法毗奈耶中一
切眾苦永離可得謂三種苦性二者一切諸

結未斷可得謂下上分結於惡說法毗奈耶
中如是二事皆不可得彼由依止薩迦耶見
於諸行中心厭苦苦欲樂爲依起茲勝解願
於當來無有苦我我無有苦或復已斷即彼
苦因及彼當果於未來世由二種相而生勝
解謂苦未來當離於我及我未來當無有苦
雖由如是四種行相樂斷爲依離欲界欲生
初靜慮次第乃至於彼非想非非想處若定
若生由是因緣超越苦苦而未斷下分諸
結未斷彼故當知苦苦未永超越彼於壞行

二苦斷中尚不生樂何況能斷由彼隨順所
未斷故當知於順上分諸結亦未能斷住內
法者初修觀時雖於欲界未得離欲有情勝
故而於三苦深心厭離依樂斷欲於諸行中
用無我見以爲依止發其勝解願於未來無
三苦我我無三苦彼初修習如是行已於欲
界欲而得遠離永斷苦苦如前復生如是勝
解當無彼我我當無彼如是行者於其苦苦
究竟解脫亦永超越順下分結即於此道次
第進修乃至能得阿羅漢果若諸愚夫薩迦

耶見以為依止於永超越壞行二苦及永斷滅隨順上分一切結中謂我當無於不應怖妄生怯畏尚不起樂況當能斷又於是處由二因緣不應生怖謂唯有心住四識住有轉有染又唯有心斷四識住無轉無染復有四依謂色受想行復有四取謂於欲見戒禁我語所有欲貪復有二緣謂若所緣及若能緣復有六識謂眼識等復有二識住謂煩惱纏住及彼隨眠住此中諸取增上力故以不如理分別為先由我我所邪境界取由緣自相

境界之取由俱有依此三因緣令諸識轉及令染汙復由三種謂於現法趣集諦故緣未來苦我當如是如是愛故於彼先因所生現苦而安住故復由三種謂趣樂位故緣苦位故安住不苦不樂位故彼由三種謂趣來世故緣去世故住現世故復由三種謂由後有愛趣後有故由彼彼喜樂愛緣未來境界故由喜貪俱行愛住現在已得境界故復由三種由貪欲身繫趣向隨順貪處事故由瞋恚身繫緣彼事故由戒禁此實二取身繫住彼

事故中喟柁南曰

果因與受 世愛及繫

喜愛滋潤如前應知謂如諸行因中宣說又
即彼識如是轉時於二生處當知結生相續
增廣一於有色二於無色於有色處依止中

周七

十三

有而有去來於無色處唯有從生即於兩處
乃至壽盡相續而住故名爲住當知此住欲
界人中有三分位謂初入胎識所滋潤胎分
圓滿自胎而出當知此三復有差別欲色無
色如其次第若有棄捨如來所說識流轉道

而作是言我當更作別異施設當知是人所
施設者其文有異其義無別但有言事或餘
智者於其異文先示道理後方詰問汝所施
設別異者何彼於爾時茫然不了或於後時
自得達鑒於前所立如理諦觀反生愚昧由
愚昧故自覺無知我本受持爲惡非善又十
色界名爲色界當知復有六種受界想界行
界又於三位當知諸識解脫煩惱謂於諸行
深見過患能令諸纏遠分離故於見地中一
切外道諸繫隨眠永斷滅故依止修道得究

竟故又諸外道於所妄計一切生處謂大自在那羅衍等及衆主等無量品類樂生彼故名貪身繫於他諸見異分法中深憎嫉故名瞋身繫依於邪願修梵行故於同梵行可樂法中起憎背故由此二緣於增上戒學能爲雜染當知即彼由戒禁取於增上心學能爲雜染由此實執取身繫故於增上慧學能爲雜染如是四法能於色身名身趣向所緣安立事中令心繫縛故名身繫又彼在意地故意分別故意相應故意隨眠故染汙意故名

意所成又彼斷者謂緣彼境諸煩惱斷非彼所緣即於彼境無倒解故又由後有諸業煩惱之所攝持後有種識當知於此依止建立彼無有故當來三種如前所說差別理趣生長廣大當知一切悉皆盡滅又即由彼無所住識因分果分同七不復生長諸道所攝而得生長又彼空解脫門爲依止故名無所爲無願解脫門爲依止故名爲喜足無相解脫門爲依止故說名爲住於彼愛樂數修習故得善解脫一切隨眠永滅盡故心善解脫從是已

後逮得恒住雖住諸行而無所畏已得諸蘊
 任運而滅餘因斷故無復更生彼有漏識由
 永滅已過於十方皆無所趣唯除如影諸受
 與彼識蘊識樹當知如燈皆歸寂滅即於有
 餘涅槃界中依初纏斷說名寂靜依第二斷
 說名清涼依第三斷說名宴默又由三緣識
 趣識住皆無所有一由自然非染汙故二由
 所餘不染汙故三由餘識助伴無故
 復次盟柁南曰
 斷支實顯了 行緣無等教 四種有情眾

道四究竟五

諸修斷者略由五支攝受於斷能於諸行如
 實顯了一由身遠離故二由心遠離故三由
 奢摩他品三摩地故四由毗鉢舍那品三摩
 地故五由常委所作故

周七

十五

復次當知有十二種如實顯了行相如攝異
 門分說謂聽聞各別善取惡取故正教現量
 比量境界故自相共相故如所有性盡所有
 性故入見究竟地故
 復次略有四種如實顯了行相道理智所緣

事謂住內法異生於率爾墮境所起受中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染如實知故能令清淨復有在家異生於欣後有等所依中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相違能令清淨復有諸外道於所愛樂虛妄分別定生喜愛所依行中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相違能令清淨復有住於內法有學依諸根境所有忘念於餘殘行不如實知增上力故流轉雜染斷餘殘故便得清淨當知於此一切品

中諸清淨品皆住內法如是名為四所緣事復次由三因緣如來所說教無與等一者宣說不共法故二者宣說無倒法故三者宣說自覺法故此中宣說若趣薩迦耶集行即是趣苦集行若趣薩迦耶滅行即是趣苦滅行是名宣說不共法教若復說言此真實有是名宣說無倒法教若復說言我如實知是名宣說自覺法教復有三種諸行流轉差別一者薩迦耶是諸有情染著安足處所義故二者世間是染著處敗壞義故三者有是染著

者更主義故

復次彼有情眾略有四種何等為四一者一向安住可愛業果即於此果耽著受用謂生天處專行放逸二者一向因轉謂希求彼所有沙門若婆羅門三者樂般涅槃繫諸有情眾

同七

四者諸雜種類謂住於此或住於果耽著受用或樂攝受當來愛果或時時修涅槃資糧離諸放逸於前三種有情眾中隨其所應當知世間彼集滅邊及薩迦耶彼集滅邊於後

第四有情眾中當知薩迦耶彼集滅趣道

差別

復次依二種道當知施設四種行相云何依二種道謂依見道及依修道云何施設四種行相一應遍知行相二應永斷行相三應作證行相應修習行相如是四種三依見道

一依修道入見道時諦現觀俱能遍知苦斷一分集證一分滅於彼一分能斷證者於修道中為求無餘斷及證故如所得道應勤修習因修如是諸思擇道及修道故永斷餘集證得餘滅

復次證得如是極究竟者由五種相應知究竟何等為五謂已證得苦及苦因無餘盡故堪作他義一切自義皆圓滿故證得畢竟斷及智故能入究竟涅槃城故既得入已於其聖位能安住故於第一相有割愛等四種差別如前應知於第二相有阿羅漢盡諸漏等十七所有差別如前應知於第三相有畢竟究竟一切行事皆悉斷故有畢竟無垢一切煩惱畢竟斷故有畢竟梵行以為後邊謂已獲得彼對治故於第四相譬如世間具五種相名

入宮城隨闕一種不名為入如是要具與彼相似五種相故當知名入涅槃宮城何等名具世間五相一者闕宮城門二者超踰隍澗而不墮落三者深起果決而越度之四者越隍澗已逼臨宮闕五者非自非餘之所希望勝幢既仆徐入中宮如是入宮無諸罣礙入涅槃宮亦復如是先斷能順五下分結如彼闕門次於涅槃起深坑想無明怖畏斷無餘故如超隍澗而不墮落能到薩迦耶彼岸故能持最後身故如彼果決而越度之將入無

餘依涅槃界如逼宮闕已斷有愛於諸境界無復愛生遍於一切憍慢不起而入涅槃如非自他之所希望勝幢既仆徐入中宮如前所說五種因緣入涅槃宮當知亦爾又既入已由二種相安住聖住一由行故二由住故行由三相應正了知一不共故二無染故三正依止所依止故永斷順五下分結故於諸欲中畢竟離欲即於是處而遊行故說名不共於六恒住常攝受故名爲無染於一分法思擇遠離謂惡象馬等於一分法思擇習近

謂衣服飲食等是名爲正依止所依如是於行善清淨已復由五相應了知住謂若由此而住若此爲依若由此離繫若此爲依若由此相應當知此中由不動心解脫而住於一分法思擇除遣謂遊行散亂劬勞因緣身心疲怠於一分法思擇^{四七}忍受謂寒^{十八}熱等是名爲依由於三種雜染離繫謂見雜染及愛雜染尋思雜染由見雜染得離繫故於後有中心無動搖由愛雜染得離繫故於諸境界不被漂淪尋思雜染得離繫故尋思唯善無有不

善如是名為由此離繫此依四種靜慮無動
三摩地安住第一現法樂住是名為依由與
無學心善解脫慧善解脫而共相應又離愛
者於第二身不復生故於涅槃舍無退轉故
剋證無上圓滿德故由此五相應知圓滿住

第一住

復次嗚柁南曰

二品總略三有異 勝解斷流轉有性
不善清淨善清淨 善說惡說師等別
略由三處總攝一切黑品白品一由所遍知

永樂北藏

瑜伽師地論

法故二由遍知故三由成遍知故所遍知法
者謂苦諦集諦當知總攝一切黑品遍知者
謂滅諦當知此攝白品一分成遍知者謂補
特伽羅及道諦補特伽羅雖是假有當知亦
是白品所攝此即如來諸聖弟子於世俗諦
及勝義諦皆悉善巧依二道理如實隨觀俱
不可記謂如來滅後若有若無亦有亦無非
有非無皆不可取亦不可記所以者何具依
勝義彼不可得況其滅後或有或無若依世
俗為於諸行假立如來為於涅槃若於諸行

第九七册

如來滅後無有一行流轉可得爾時何處假
立如來既無如來何有無等若於涅槃涅槃
唯是無行所顯絕諸戲論自內所證絕戲論
故施設為有不應道理亦復不應施設非有
勿當損毀施設妙有寂靜涅槃又此涅槃極
難知故最微細故說名甚深種種非一諸行
煩惱斷所顯故說名廣大現量比量及正教
量所不量故說名無量
復次由三因緣內荷擔苦與外荷擔苦有其
差別一所荷擔二能荷擔三荷擔時謂外荷

擔色一分攝或桿或薪或餘種類是所荷擔
愚夫乃以一切諸行為所荷擔又外荷擔屬
在身肩是能荷擔愚夫乃以一切愛蘊為能
荷擔又外荷擔唯以現肩荷擔所擔愚夫乃
以一切愛蘊荷擔所擔欲捨所擔要并除蘊
無別方便而能棄捨乃至未能捨所擔來恒
常荷擔大重擔故執持尪劣微弱細軟不靜
肩故長時無間荷所擔故內有三德領受如
是荷擔衆苦外則不然是名二種荷擔差別
復次由五種相愚夫內縛與彼外縛而有差

別謂彼外縛爲色一分之所繫縛或木或鐵或索所繫愚夫乃爲諸行所縛又彼外縛他縛所縛愚夫乃爲自縛所縛又彼外縛易可了知縛縛因緣脫脫方便愚夫內縛一切難知又彼外縛死後即無愚夫內縛死後諸行隨逐往來循環不捨又彼外縛所有出家能捨諸欲便得解脫一切怨讎不能拘礙愚夫內縛雖得離欲乃至有頂尚未能脫況唯出家當知此中在離欲位魔竊於彼不得自在未離欲位便得自在其出家位未脫魔手若

在家位隨欲所作未離欲位魔縛所縛由世間道雖生有頂未脫魔竊

復次略由四相當知如來與慧解脫阿羅漢等同分異分由一種相說名同分謂解脫等故由三種相說名異分謂現等覺故能說法故行正行故此中如來無師自然修三十七菩提分法現等正覺等正覺已遍依勝義若於現法有能無能若現見法不現見法於一切種皆悉了達是名自然等覺菩提如是了達勝義法已於其二障善得解脫謂并習氣

諸煩惱障及所知障與諸天衆及餘世間爲
解脫師獨一無二當知了達如是四相是名
自然等覺菩提由此不與諸聲聞共又依他
義作所作等能說正法由五種相當知不共
何等爲五一者如來如實了知一切種道爲
道一切種非道爲非道二者知已如實宣說
是道非道爲令趣道不趣非道三者若有如
所說道樂欲勤行爲令彼行攝受方便如理
所引作意正道以教授門而爲宣說四者彼
如聖教行時若有障礙止觀過失皆令除遣

五者若有隨順彼法皆令攝受是名能說不
同分法此中正行不同分者謂彼聲聞先依
如來後行正行夫如來者無少所依又彼成
就聲聞種性行於正行而佛如來成自種性
又彼聲聞或已成熟或當成熟非最後有菩
薩身中二行可得若未熟者彼隨道行能熟
當來成熟相續若已熟者彼於現法成大師
教如此二種如其聖教即如是行若隨道行
彼於來世當證涅槃若於現法成大師教彼
依此身便證聖道道果涅槃即此聖道及聖

道果無損樂故名如實法饒益性故又說為善復次於諸行中略有二種無我勝解一者聞思增上勝解二者修證增上勝解此中聞思增上勝解能與修證增上勝解作生依止諸善男子淨信出家雖復在此極善毅到且於其中不應喜足要此為依於諸行中漸次修習無常等想證得無我增上勝解為令彼證轉增勝故勤修觀解復次由四種相應知諸行有二種斷何等為四一諸纏斷故二隨眠斷故三後有諸行因

性斷故四現在諸行染行斷故如是四種當知總說為二種斷謂煩惱斷及以事斷前之三相名煩惱斷後之一相說為事斷復次於欲界中諸行流轉初中後位當知略有三種密苦一者生時為其胎藏所覆障故同七有覆障苦二者生已處嬰稚位多疾病苦三者衰耄諸根成熟有老死苦又彼諸行流轉生起初中後滅當知即是三種苦滅復次有三有性為斷彼故諸聖弟子當勤修學一依過去為因有性由是因緣淨信捨家

趣於非家深見過患厭棄諸欲二依未來所
生諸行為因有性三依現在未斷意樂雜染
有性為斷如是三種有性故有三斷謂無顧
戀故不欣樂故斷離欲滅界集成故
復次於諸行中略有二種離增上慢觀無我
見何等為二一不善清淨二善清淨云何名
為不善清淨謂如有一遠離而住依觀諸行
無常性忍由世間智於無我性發生勝解因
此勝解於眼所識色乃至意所識法等隨觀
察我我所相不現行故說名為斷又能制伏

四外繫所攝貪瞋癡三種所有謂貪欲身繫
攝貪所有瞋恚身繫攝瞋所有餘二身繫攝
癡所有當知此中極鄙穢義是所有義離增
上慢無我智者如理作意共相應故定地攝
故當知此智由二因緣不善清淨一者即於
此時謂於趣入同七順決擇分善根位時有癡我
慢隨入微細現行作意間無間轉由是因緣
作如是念我今於空能修能證空是我有由
是空故計我為勝如空無相及無所有當知
亦爾二者能令彼法現行因緣謂於諸欲或

薩迦耶有染愛識由於如有染愛識不通
了知增上力故便為諸欲薩迦耶愛之所漂
溺由此意樂於彼涅槃不能趣入其心退還
如前已說又由八相能遍了知遍了知故除
諸過患當知是名極善清淨離增上慢無我
真智又於此中已滅壞故滅壞法故說名無
常諸業煩惱所集成故說名有為由昔願力
所集成故名思所造從自種子現在外緣所
集成故說名緣生於未來世衰老法故說名
盡法死歿法故說名歿法未老死來為疾病

等種種灾橫所逼惱故名破壞法由依現量
能離欲故能斷滅故名於現法得離欲法及
以滅法當知此中除離欲法及以滅法由所
餘相略觀三世所有過患由所除相觀彼出
離若由如是過患出離遍知彼識名善遍知
一切法中無有我性名諸法印即此法印隨
論道理法王所造於諸聖身不為惱害隨喜
能得一切聖財由此自然吉安超度生死廣
大險難長道是故亦名眾聖法印當知此中
由前名通達智由後名善清淨見

復次應知由五種相於內外法師及弟子高下差別一由住故二由御衆故三由論決擇故四由建立開顯道故五由行故謂諸外道師及弟子恒常住於慣鬧之住內法師弟子時時住於極寂靜住是名第一高下差別又外道師由自有量出家弟子諸外道僧說名有僧由自有量在家弟子諸外道衆說名有衆希彼一切共許為師故名衆師愚類衆生咸謂有德是故說名共推善色當知如來與彼相違雖為一切天及世間無上大師於彼

同尊而無所冀又外道師與自弟子共興議論決擇之時凡有所說展轉意解各各差別不相扶順轉增愚昧非淨其智當知內法與彼相違又外道師為諸弟子依止無因不平等因施設建立開顯其道聽聞如是不正法故為大羅刹燒亂其心又由不正尋思相應非理作意其心散動以於他所懷勝負心欲責於他若他反詰便興卒暴不審思擇輕出言詞自為無因不平等因所覆藏故名為雜染由此愚夫於染因緣若自若他不如實知

故名愚昧離清淨故名不明了於清淨因不善巧故說名不善又乃至於應所說語如所說語是處說語如是一切不如實知是故說彼為不知量為不知恩當知內法與彼相違又諸外道師及弟子雖無異說所說無滅無顛倒故雖不流漫同七所說無增無加十五益故雖等所說義相似故雖是法說文平等故雖復記別法及隨法然於同法樂為朋黨當知彼於法隨法行自義證得不放逸者尚不能得況縱逸者彼由如是不得自義便為他論制伏

輕毀并彼所受諸惡邪法當知內法與彼相

違是名五種高下差別

復次由四種相當知諸行非定苦染又由四相非定樂淨如是四相總依三事何等為三一依生處故二依受故三依世故此中樂者謂在第三靜慮樂所隨者謂在人中容有二種喜樂遍者謂在初二靜慮未永離樂者謂在第四靜慮已上此中苦者謂在餓鬼及以旁生苦所隨者謂在人中憂苦遍者謂在那落迦未永離苦者謂在上天眾中當苦所隨

故又言樂者謂不苦不樂受現在前位樂所
 隨者謂苦受現在前位喜樂遍者謂樂受現
 在前位不永離樂者謂於一切位樂因所隨
 故若與此相違當知苦差別又言樂者謂順
 樂行及樂已滅樂所隨者謂有樂因於未來
 世當生起樂喜樂遍者謂於現在隨順樂處
 未永離樂者謂餘二世與此相違苦差別四
 如應當知

瑜伽師地論卷第八十七

音釋

詰苦吉切 詭居毀切 慙陟絳切 隍隍切 澁隍切
 城池也無水曰隍 慙愚慙也 隍隍切 澁隍切
 七盤切 連城水也 慙木莖也 廷廷切 劣廷切
 癘疾也劣力 耄莫報切 耄老也 耄老也

同七

并六

瑜伽師地論卷第八十八

同八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次嗚柁南曰

二智并其事同八樂等行轉變請無請說經

涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依
有事生邪智亦爾雖此二智俱依有事然正
智如實取事邪智邪分別不如實取事由有

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

正教如理作意為前行故於所知境正智得
生由有邪教非理作意為前行故於所知境
邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨
於邪執而起正執如闇中色明燈生時不壞
此色但能照了當知此義亦復如是

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若
至苦位爾時說名損惱迫迮若至不苦不樂
位爾時方於行苦名苦迫迮若不至彼位便
應畢竟唯順樂受勿至餘位又生老等法所
隨諸行皆悉是苦彼若至疾病位說名損惱

迫迮若至生等苦位名苦迮迮若不至彼位於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位又本性諸行衆緣生故不得自在亦無宰主若有宰主彼一切行雖往無常應隨所樂流轉不絕或不令生廣說乃至於死

復次有二種契經一因請而說二不因請說因請說者謂若有補特伽羅由此諸行相教而調伏者因彼請故爲轉如是諸行相教不因請說者謂若於彼多百衆中以無量門作美妙說或爲大師近住弟子阿難陀等作如

是說爲令正法得久住故

復次當知由三分故攝受圓滿涅槃一由隨順教授故二由正觀察一切行故三由永斷一切煩惱故隨順教授者謂記說教誡神變所攝如來隨欲記說彼心由自定意以三行相遍照他心若展轉久遠滅心若無間滅心若於現在所緣轉心從定起已以隨念分別思惟定內所愛他心如其所受即如是記汝有如是心謂久遠滅者如是意謂無間滅者如是識謂現在者此據種類不據刹那即以

如是記說神變爲依止故於其三處而爲教
誠一於行處現前境界開許如理作意遮止
不如理作意二於住處遮止不正尋思開許
正尋思三於止觀勤修行處開許令斷未斷
諸行及令煩惱永得離繫而證涅槃如是宣
說今從三處諸隨煩惱心得清淨謂從行處
住處依處又正觀察過去未來現在諸行名
正觀察一切諸行又有三漏三漏爲先而有
欲害欲害爲先而有尋思熱惱尋思熱惱爲
先而有追求憂惱如是一切皆永斷故說名

永斷一切煩惱如是安住心善解脫無相樂
住無恐怖時於現法中名入圓滿般涅槃處
又依三法依止自義名住歸依依止他義名
住洲渚何者爲三一依內如理作意爲先法
隨法行二依聽聞佛所說正法三依親近正
法內善士不依親近餘正法外一切外道諸
不善士如是三法當知顯示人中四種多所
作法謂親近善士聽聞正法如理作意法隨
法行復由三緣及五種相當知證得彼分涅
槃何等三緣一遍知苦故二深見一切隨順

苦行諸過患故三超過愁等一切苦故云何
五相一知苦種類相交涉時發生愁等是名
於彼遍知自性二知有種子彼法得生是名
於彼遍知因性三知自所行所知境界是名
於彼遍知緣性四隨觀執著我所及我皆是
能順眾苦諸行是名於彼遍知行性五隨觀
三世欲界所繫諸行過患能斷一切愁等諸
苦當知由此三緣五相獲得如是彼分涅槃
由可愛事無常轉變悲傷心感故名爲愁由
彼發言咨嗟歎欬故名爲歎因此拊膺故名

爲苦內懷冤結故名爲憂因茲迷亂故名爲
惱又以喪失財寶無病親感等事隨一現前
創生憂惱說名爲愁由依此故次乃發言哀
吟悲冤舉身煩熱名歎苦位過此愁歎身煩
熱已內燒外靜心猶未平說名憂位過初日
已或二三五十月夜月由彼因緣意尚未寧
說名爲惱
復次唄柁南曰
諍互見大染 一趣學四怖 善說惡說中
宿住念差別

由四因緣如來不與世間迷執共為怨諍然
彼世間起邪分別謂為怨諍何等為四一者
宣說道理義故二者宣說真實義故三者宣
說利益義故四者有時隨世轉故此中如來
依四道理宣說正法如前所謂觀待道理作
用道理因成道理法爾道理由此如來名法
語者如來終不故往他所求興諍事所以者
何由諸世間違返他義謂為自義故興諍論
如來乃以一切他義即為自義故無所諍唯
除哀愍令其得義故往他所為說正法而諸

邪執愚癡世間顛倒妄謂自義我義而有差
別故與我諍由此因緣當知如來名道理語
者又復如來名真實語者謂若世間諸聰敏
者共許為有如來於彼亦說為有謂一切行
皆是無常若於世間諸聰敏者共許為無如
來於彼亦說為無謂一切行皆是常住又復
如來名利益語者謂諸世間有盲冥者自於
世法不能了知如來於彼自現等覺而為開
闡又復如來或時隨順世間而轉謂阿死羅
摩登祇等依少事業以自存活然諸世人為

彼假立大富大財大食名想如彼世人假立
名想如來隨彼亦如是說又如一事於一國
土假立名想於餘國土即於此事立餘名想
如來隨彼亦如是說若懷怨而興怨諍則不
得名道理語者真實語者利益語者隨世轉
者由具如是四種因緣是故當知如來無諍^{同八}
又佛世尊自然觀察所應作義雖無請問而
自宣揚現等覺法能以稱當名句文身施設
建立諸法差別廣說如前攝異門分如是當
知乃至說名平等開示

復次一因二緣令後有芽當得生長謂五品
行中煩惱種子所隨逐識說名為因與因相
似四種識住說名為緣又由喜貪滋潤其識
令於彼彼當受生處結生相續感薩迦耶亦
名為緣此中有一由四識住攝受所依由喜
貪故於現法中新新造集及以增長彼於後
時成阿羅漢令識種子悉皆腐敗一切有芽
永不得生又復有一具一切縛勤修正行欣
樂涅槃遍於一切諸受生處起厭逆想彼具
縛故種子不壞識住和合然於諸有起厭逆

想故無喜貪彼由如是修正行故於現法中
堪般涅槃其後有芽亦不得生又復有一住
於學地得不還果唯有非想非非想處諸行
爲餘於有頂定具足安住彼識種子猶未一
切悉皆滅盡然於識住能遍了知能遍通達
彼內忘念增上力故上地貪愛猶殘少分是
不還者當來下地一切有芽不復更生與此
相違當知一切諸後有芽皆得生長
復次雜染有二一見雜染二餘煩惱雜染見
雜染者謂於諸行計我我所邪執而轉薩迦

耶見由此見故或執諸行以爲實我或執諸
行爲實我所復有所餘此爲根本諸外見趣
其餘貪等所有煩惱當知是名第二雜染又
見雜染得解脫時亦能於餘畢竟解脫非餘
雜染得解脫時即能解脫諸見雜染所以者
何由生此者依世間道乃至能離無所有處
所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而
未能脫薩迦耶見由此見故於上下地所有
諸行和雜自體不觀差別總計爲我或計我
所由此因緣雖昇有頂而復退還若於如是

一切自體遍知為苦由出世道先斷一切薩迦耶見後能永斷所餘煩惱由此因緣無復退轉是故當知唯見雜染是大雜染

復次應知由三種相道名一趣謂於異生地以五行相觀察諸行五處差別即此觀察於

二時中修治令淨謂於行向學地及無學地云何名為五種行相觀察諸行一者觀察諸行自性二者觀察諸行因緣三者觀察雜染因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清淨復次應知於異生位先於五處得善巧已後

於學位即於如是五種處所更以五種差別行相審諦觀察能令獲得速疾通慧何等名為五種行相謂觀察諸行諸行因緣雜染因緣清淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離故諸行種種衆多性故各自種子所生起故各待餘緣所生起故

復次應知由四因緣於二處所發生恐怖能為障礙何等為四一者若於此位生起二者若依此法生起三者若彼如是生起四者若彼行相生起位生起者謂於非聖位中生起

於諸聖諦未得善巧又此非聖於五處所亦未善巧依生起者謂於諸行起邪行相計我所薩迦耶見為依生起如是生起者謂由二種諸行變壞差別生起一由異緣所變壞故二由自心起邪分別而變壞故行相生起者謂於所愛慮恐未來當變壞故生恐怖行相於正變壞生損惱行相即於所愛已變壞中欣彼重生起顧戀行相又於涅槃分別自體未變壞故起怖畏行相如是行相差別轉時於愛樂聖教及愛樂涅槃能為障礙又由

二種門於所緣境自所行處我我所執差別而轉謂推求故及領受故即見及受

復次由三種相善說法者惡說法者於等事
中宿住隨念當知染淨有其差別何等為三
謂惡說法者宿住隨念於彼諸行自相共相
不如實知便於諸行或全計常或一分常或
計非常或計無因善說法者宿住隨念如實
知故無邪分別是名第一二念差別又惡說
法者隨依何定發宿住念不能如實了知是
苦便生愛味由愛味故於過去行深生顧戀

於未來行深生欣樂於現在行不能修行狀
離欲滅善說法者當知一切與彼相違是名
第二二念差別又惡說法者如是邪行四種
雜染所雜染故能感後有何等名爲四種雜
染一業雜染二見我慢纏雜染三愛纏雜染
四彼隨眠雜染若諸新業造作增長若諸故
業數數觸已而不變吐是名業雜染若於諸
行邪分別起薩迦耶見於他有情以諸沙門
婆羅門等與已校量謂自爲勝或等或劣是
名見我慢纏雜染於內於外所起貪欲於愛

行中應知其相是名愛纏雜染於相續中見
我慢愛三品麤重常所隨逐是名彼隨眠雜
染如是四種總攝爲二謂業煩惱煩惱復二
纏及隨眠於諸行中先起邪執後生貪著由
此二種增上力故雖復有餘煩惱雜染而但
取此爾所煩惱於諸行中不校量他自起邪
執說名爲見校量於他說名我慢如是邪執
是無明品由此爲先發起貪著名爲愛品由
此二種根本煩惱於生死中流轉不絕若善
說法毗奈耶中正修行者能斷如是四種雜

染於現法中能般涅槃又由此故能住究竟
圓滿涅槃若不爾者尚不能住彼分涅槃何
況究竟是名第三二念差別又於此中見及
我慢說名高視愛說名烟何以故於諸行中
為見我慢所覆障者不如實知其性弊劣諸
行體相於人天身及彼眾具謂為高勝是故
彼二說名高視愛猶如烟令心擾亂不得安
隱是故名烟
復次喞柁南曰
無厭患無欲 無亂問記相 障希奇無因

毀純染俱後

有二信者而非稱當信者所作何等為二
在家信者信有涅槃及一切行是無常性然
於諸行不觀過患不厭離住不知出離而受
用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於
涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲為所依
止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃
與此相違應知稱當信者所作
復次於內法中略有二種具聰明者若有淨
信或諸外道來請問時能無亂記謂依中道

於諸行中間生滅時不增有情不減實事唯於諸行安立生滅不亂而記若立有情有生有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所有是第二邊謂損滅邊唯於諸行安立生滅是名中道遠離二邊是故若能如是記別為善記別如來所讚或復有言何因緣故乃於沙門喬答摩所修習梵行若得此問應如前記遠離增益損滅二邊依中道記名不亂記若謂有情修習染淨是名一邊謂增益邊若謂一切都無修習是第二邊謂損滅邊若為

諸行厭離欲滅而修習者是名中道遠離二邊是故此記名不亂記名為善記當知此記諸佛所讚

復次法有二種一者有為二者無為此中有為是無常性三有為相施設可得一生二滅

同八

三住異性如是三相依二種行流轉安立一依生身展轉流轉二依剎那展轉流轉依初流轉者謂於彼彼有情眾同分中初生名生終沒名滅於二中間嬰孩等位立住異性乃至壽住說名為住諸位後後轉變差別名住

異性依後流轉者謂彼諸行刹那刹那新新而生說名為生刹那後不住名滅唯生刹那住故名住異性有二一異性異性二轉變異性異性者謂諸行相似相續而轉變變異性者謂不相似相續而轉非此異性離住相外別體可得是故二種總攝為一施設一相與此相違應知常住無為三相復次應知修習涅槃資糧略有三障一者依廣事業財寶具足多行放逸二者無善知識方便曉喻三者未聞正法未得正法忽遇死

緣非時夭沒與此相違當知無障亦有三種又諸聖者將欲終時略有二種聖者之相謂臨終時諸根澄靜蒙佛所記由二種相佛為過世一切聖者記蒞聖性種姓滿故但記物類我已了知法及隨法者法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意又我未曾惱亂正法所依處者謂為此義如來告命及為此義有所宣說乃至為令諸漏永盡彼由此故已得盡漏復次諸佛如來略有二種甚希奇法謂未信

者今信已信者令增長速於聖教今得悟入
謂大師相或法教相或已證得第一得相普
於十方美妙聲稱廣大讚頌無不遍滿又能
除遣說無因論及惡因論攝受一切說正因
論所以者何說無因論及惡因論尚非欲往
人天善趣及樂解脫諸聰慧者勝解依處況
是其餘當所趣入說正因論當知其相與彼
相違大師相者謂薄伽梵是真如來應正等
覺乃至世尊廣釋如前攝異門分法教相者
謂說正法初中後善乃至廣說當知亦如攝

異門分證得第一得相者謂於一切此世他
世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲界
說名此世色無色界名爲他世現在過去二
世別故當知是名第二差別不由師故說名
自然六種通慧現所得故名爲作證於諸有
情最第一故說名圓滿此第一性自然知故
顯示他故說名開示
復次由二種相無因論者於諸行中執無因
轉謂於諸行生起因緣滅盡因緣不了知故
由此生故彼諸行生由此滅故彼諸行滅於

此二事不能證得又不證得諸行性相起如是見立如是論有者定有無者定無無不可生有不可滅即此論者於三位中現可論得諸行生滅一切世間共所了達麤淺現量毀謗違逆何以故現見彼彼若刹帝利或婆羅門吠舍等家所有男女和合因緣或過八月同八或九月已便生男女如是生已或有一類當於爾時壽盡中大復有一類乃至住壽存活支持或苦或樂或非苦樂受任差別心諸心法皆是新新而非古古

復次略有二種自讚毀他謂唯語言及說法正行若唯語言而自稱讚毀他者但由於非善士法纏擾其心是名自毀非勝賢善若由說法行正行者雖無讚毀而是真實自讚毀他又諸如來宣說正法速能壞滅二種無智謂聞不正法生勝解等長時積習堅固無智及非久習近生無智復由俱生不能了知往善趣道亦不了知能往現法涅槃道故復次當知十一種相總攝諸行立為行聚應知聚義是其蘊義又由一向雜染因緣增上

力故建立取蘊當知取蘊唯是有漏又由雜染清淨因緣二增上力建立總蘊當知此蘊通漏無漏又由三相於諸行中煩惱生起謂所依故所緣故助伴故
 復次嗚柁南曰

少欲自性等記三

似正法疑癡處所

不記變壞大師記

三見滿外愚相等

由三種相如來心入少欲住中一由爾時化事究竟為欲安住現法樂住二由弟子於正行門深可厭薄三為化導常樂營為多事多

業所化有情又如前說如來入于寂靜天住一切因緣當知此中亦復如是復次諸所化者略有三種所調伏性一愚癡放逸性二極下方心性三能修正行性

復次由四種相於四處所生恭敬住速證無上一於所應得生猛利樂欲故二於得方便法隨法行生猛利愛樂故三於大師所生猛利愛敬故四於所說法生猛利淨信故
 復次有三種無上謂妙智無上正行無上解脫無上妙智無上者謂盡智無生智無學正

見智正行無上者謂樂速通行解脫無上者
謂不動心解脫當知此中總說智斷現法樂
住有學妙智正行解脫不名無上猶有上故
當知一切阿羅漢行皆得名為樂速通行一
切麤重永滅故一切所作已辦故

復次依菩提分擇諸行故於二時中由四種
相如實遍知薩迦耶見即於二時無間證得
諸漏永盡云何二時一在異生地二在見地
云何由四種相一由自性故二由處所故三
由等起故四由果故自性故者謂諸行自性

薩迦耶見及五種行彼計為我或為我所處
所故者謂所緣境等起故者謂見取所攝無
明觸生受為緣愛此復有五緣起次第謂界
種種性為緣生觸種種性觸種種性為緣生
受種種性受種種性為緣生愛種種性愛種
種性為緣生取種種性夫緣生者體必無常
由果故者謂於三時薩迦耶見能為障礙一
依無我諦察法忍時二現觀時三得阿羅漢
時此中一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故
有惑有疑由多修習諦察法忍為因緣故雖

同八

十四

於疑惑少能除遣然於修習諦現觀時由意樂故恐於涅槃我當無有由此隨眠薩迦耶見增上力故於諸行中起邪分別謂我當斷當壞當無便於涅槃發生斷見及無有見由此因緣於般涅槃其心退還不樂趣入彼於異時雖從此過淨修其心又於聖諦已得現諦然謂我能證諦現諦彼於此慢由隨眠故仍未能離又時時聞由忘念故觀我起慢因此慢纏差別而轉謂我為勝或等或劣前兩位中由隨眠力能作障礙於第三位由習氣

力能作障礙又由三緣諸行生長一由宿世業煩惱力二由願力三由現在眾因緣力於異生地能遍知故於見地中無間能得見道所斷諸漏永盡於見地中能遍知故次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏永盡

同八

十五

復次由五種相於諸行中如理問記何等為五一自性故二流轉還滅根本故三還滅故四流轉故五流轉還滅方便故自性故者當知色等五種自性流轉還滅根本故者謂欲由善法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲名

還滅根本若由是欲願我當得人中下類乃至當生梵衆天等衆同分中由於此心親近修習多修習故得生於彼是故此欲名流轉根本還滅故者於諸行中唯欲貪取得斷滅故若即諸行是取性者應不可滅以阿羅漢猶有諸行現可得故若異諸行有取性者應是無爲無爲故常亦不可滅是故取性但是諸行一分所攝即此一分已得斷滅畢竟不行故可還滅流轉故者復有三種一後有因故二品類別故三現在因故後有因者謂如

有一願樂當來造作諸業彼作是念願我來世當成此行由是因緣能引後有諸行生因不引現在彼於現在不能引故施設諸行唯有二種品類別者謂十一種諸行品類如前應知現在因者謂所造色因四大種受等心法以觸爲緣所有諸識名色爲緣流轉方便者謂薩迦耶見爲所依故於諸行中發生我慢及諸愛味我我所見還滅方便者謂於諸行遠離我慢及見過患并彼出離無我我所又流轉方便者謂無明愛品隨其所應當知

其相還滅方便者謂彼對治又由二緣諸不
聰慧聲聞弟子越大師教墮惡見中或起言
說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此
愚故違越一向世俗諦理及違越一向勝義
諦理於行流轉不正思惟

四八

十六

復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實
記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見
我非如實若彼為依有我慢轉彼雖已斷而
此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故
現行當知此中二種我慢一於諸行執著現

行二由失念率爾現行此中執著現行我慢
聖者已斷不復現行第二我慢由隨眠故薩
迦耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起
現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念
時能與我慢作所依止令麤現行是故此慢
亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思
惟自相尚令我慢不復現行況觀共相若於
假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現
行若於假法作意思惟不住正念爾時我慢
麤得現行若諸異生難於諸行思惟共相尚

為我慢亂心相續況住餘位又薩迦耶見聖
相續中隨眠與纏皆已斷盡於學位中習氣
隨逐未能永斷若諸我慢隨眠與纏皆未能
斷又計我欲者當知即是我慢纏攝何以故
由失念故於欲於定為諸愛味所漂淪者依
此欲門諸我慢纏數數現起言未斷者由隨
眠故未遍知者由彼纏故彼於爾時有忘念
故言未滅者雖於此纏暫得遠離尋復現行
言未吐者由彼隨眠未永拔故
復次同梵行者於餘同梵行所略有二種慰

問一問病苦二問安樂問病苦者如問彼言
所受疹疾寧可忍不者謂問氣息無擁滯乎
得支任不者謂問苦受不至增乎非無間乎
非不愛觸之所觸乎非違慮乎非笨身乎或
被笨者得除釋乎問安樂者謂如有一隨所
問言少病不者此問不為嬰疹惱耶少惱不
者此問不為外諸灾橫所侵逼耶起居輕利
不者此問夜寐得安善耶所進飲食易消化
耶有歡樂不者此問得住無罪觸耶如是等
類差別言詞如聲聞地於所飲食知量中釋

當知此問在四位中一內逼惱分二外逼惱分三住於夜分四住於晝分

復次若有說言諸阿羅漢於現法中於食物務蘊界處等若順不順不如實知言阿羅漢不順不順是不如理虛妄分別非阿羅漢現法不順所以者何彼於食物務蘊界處等現可見故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不順諸行不了執著是故世尊言阿羅漢是不順者定是密語當知此是似正法見由二種義勢力為緣諸同梵行或大聲聞為欲斷滅如

是所生似正法見極作功用勿令彼人或自陳說或示於他由是因緣墮極下趣或由愛敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教速疾隱滅復有二因能生如是似正法見一者於內薩迦耶見未能永斷二者依此妄計四八流轉還滅士夫為斷如是二種因故說二正十八法以為對治謂於諸行次第宣說無常無我於四轉中推求流轉還滅士夫都不可得謂依有為或依無為聲聞獨覺佛世尊我說名如來當知此我二種假立有餘依中假立有

為無餘依中假立無為若依勝義非有為非
無為亦非無為非有為由說如是正法教故
於六種相覺悟生時當知永斷似正法見謂
阿羅漢於依所攝滅壞法故覺悟無常於現
法中為老病等眾苦器故覺悟是苦於任運
滅斷界離界及與滅界覺悟為滅寂靜清涼
及與永沒若具如是正覺悟者是阿羅漢耶
增上慢俱行妄想尚不得有況可如是於其
滅後若順不順戲論執著當知未斷薩迦耶
見有二過患一於能害有苦諸行執我我所

永樂北藏

瑜伽師地論

由此因緣能感流轉生死大苦二於現法能
礙無上聖慧命根譬如有人自知無力能害
怨家恐彼為害先相親附以如意事現承奉
之時彼怨家如親附已便害其命愚夫異生
亦復如是恐似怨家薩迦耶見當為苦害便
起愛縛以可意行而現承奉如是愚癡異生
之類於能為害薩迦耶見唯見功德不見過
失殷勤親附既親附已由未得退說名損害
聖慧命根

復次諸外道輩於內法律二種處所疑惑愚

第九七册

癡何等爲二謂佛世尊誹毀有見及無有見而於弟子終沒之後記一有生記一無生又說勝義常住之我現法當來都不可得世有三師而現可得一常論者二斷論者三者如來此疑癡者有二種因當知如前似正法見二種法教能斷此因亦如前說由二因緣即此所說無我法性彼諸外道難入難了謂此自性難了知故雖此相貌易可了知然其相貌不相似故當知此中無虛誑義自所證義是不共義故彼自性難可悟入即此自性體

是甚深似甚深現是故說名無虛誑義又此自性於內難見從他言音亦難覺了是故說名自所證義又此自性非尋思者之所尋思非度量者所行境界是故說名是不共義又即此法微妙審諦聰明智者內所證故說名難了此等差別當知如前攝異門分由二種相一切如來所說義智皆應了知何等爲二一者教智二者證智教智者謂諸異生聞思修所成慧證智者謂學無學慧及後所得諸世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能

了知亦非於慢覺察是慢又未能斷若諸有學非於我見一切義中皆不了知又能於慢覺察是慢而未能斷若諸無學能作一切復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實知正觀於彼二種道理不應記別若記別者能引無義故不記別亦不執著謂於滅後若有若無亦有亦無非有非無若於如來如是智見為先不記謂無知者當知自顯妄見俱行無智之性

復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變

壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老病第一變壞若愚若智皆於其中不隨所欲第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有智者身雖老病而心自在不隨老病是名此中愚智差別

復次善取法者由聞思故善思惟者由修慧故善顯了者如所有性故善通達者盡所有性故由二種相諸聖弟子能正請問大師善

記謂於諸取斷遍知論何等為二一者於此
 諸取斷遍知論二者為此諸取斷遍知論當
 知此中於一切行斷遍知論所謂如來又此
 諸取若未斷滅隨觀彼有三種過患若已斷
 滅隨觀彼有三種功德一者於諸行中所生
 諸取行若變壞同八便生愁等應知是名第一過
 患已得諸行變壞所作二者於諸行中所生
 諸取為得未得可意諸行於追求時廣行非
 一種種眾多差別不善由此追求行不善故
 住四種苦一將現前隣近所起二正現前現

在所起三他逼迫增上所起四自雜染增上
 所起應知是名第二過患三者即由如是惡
 不善法愛習為因身壞死後往諸惡趣應知
 是名第三過患與此相違於諸取斷隨觀三
 種功德勝利如應當知
 復次當知略有三種聖者三見圓滿能超三
 苦云何名為三種聖者一正見具足謂於無
 倒法無我忍住異生位者二已見聖諦已能
 趣入正性離生已入現觀已得至果住有學
 位者三已得最後究竟第一阿羅漢果住無

學位者云何名為三見圓滿一初聖者隨順無漏有漏見圓滿二未善淨無漏見圓滿三善清淨無漏見圓滿此三圓滿依說三種補特伽羅隨其次第如前應知云何名為超三種苦謂初見圓滿能超外道我見違諍所生眾苦第二見圓滿能超一切惡趣眾苦第三見圓滿能超一切後有眾苦此中云何名諸外道我見違諍所生眾苦謂此正法毗奈耶外所有世間種種異道薩迦耶見以為根本所生一切顛倒見趣如是一切總稱我見謂

我論者我論相應一切見趣或一切常論者或一分常論者或無因論者或邊無邊論者或斷滅論者或現法涅槃論者彼論相應一切見趣或有情論者彼論相應一切見趣謂諸邪見撥無一切化生有情誹謗他世或命論者彼論相應一切見趣謂命論者計命即身或異身等或吉祥論者彼論相應一切見趣謂觀參羅曆算卜筮種種邪論妄計誦呪祠祀火等得所愛境能生吉祥能斷無義又計觀相為祥不祥彼復云何謂二十句薩迦

耶見爲所依止發起妄計前際後際六十二種諸惡見趣又起總謗一切邪見云何違諍所生衆苦謂彼展轉見欲相違互興諍論發起種種心憂惱苦深愛藏苦互勝劣苦堅執著苦當知此中若他所勝便生愁惱是名初苦若勝於他遂作方便令自見品轉復增盛令他見品漸更隱昧唯我見淨非餘所見執著邪見深起愛藏由此因緣發生種種不正尋思及起種種不寂靜意損害其心名第二苦愛藏邪見增上力故以他量已謂已爲勝

或等或劣因自高舉陵蔑於他是名第三互勝劣苦彼依此故追求利養即爲追求苦之所觸凡有所作皆爲惱亂詰責他論及爲自論免脫他難是名第四堅執著苦如是四種名見違諍所生衆苦內法異生安住上品無我勝解當知已斷如是衆苦所以者何彼於當來由意樂故於如是等諸惡見趣堪能除遣是故若住初見圓滿能超初苦又即依此初見圓滿親近修習極多修習於內諸行發生法智於不現見發生類智總攝爲一聚以

不緣他智而入現觀謂以無常行或隨餘一行彼於爾時能隨證得第二見圓滿及能超第二苦彼住此已如先所得七覺分法親近修習極多修習能斷如前所說四種業等雜染能隨證得後見圓滿超後有苦此中第一補特伽羅猶殘二苦及殘現在所依身苦第二補特伽羅唯殘一苦及依身苦第三補特伽羅一切苦斷但依身苦暫時餘在譬如幻化又依分別薩迦耶見立二十句不依俱生又內法者無如是行依遍處定謂地為我

即是地乃至廣說一切應知

復次諸外道輩略有五種愚夫之相由彼相故墮愚夫數謂諸外道性聰慧者猶尚不免懷聰慧慢況非聰慧是名第一愚夫之相又諸外道多為貪求利養恭敬自讚毀他是名第二愚夫之相又諸外道若諸聖者為說正法正教正誠即便違逆呵罵毀訾是名第三愚夫之相又諸外道喜自陳說似正法論或開示他是名第四愚夫之相又諸外道雖為如來如來弟子之所降伏亦知如來所說法

律是真善說知自法律是妄惡說然由我慢
增上力故都不信受乃至不集觀察因緣是
名第五愚夫之相

復次如來成就六分得名無間論師子王何
等為六所謂最初往詣外道敵論者所乃至
恣其問一切義同八凡所興論非為諍論廿四唯除哀
愍諸有情故其未信者令彼生信若已信者
令倍增長又興論時諸根寂靜形色無變亦
無怖畏習氣隨逐又終不為諸天世間之所
勝伏一切世間無敵論者能越一翻唯說一

翻皆能摧伏又諸世間極聰慧者極無畏者
若與如來共興論時所有辯才皆悉蹇訥增
上怖畏逼切身心一切矯術虛詐言論皆不
能設又復一切同一會坐處中大眾皆於佛
所起勝他心於彼外道敵論者所起他勝心
又佛世尊言辭威肅其敵論者所出言辭無
有威肅
復次有二種論何等為二一有我論二無我
論無我論有力有我論無力有我論者常為
無我論者所伏唯除論者其力羸劣云何名

爲有我論者謂如有一起如是見立如是論
於色等行建立爲我謂我有行行是我所我
在行中不流不散遍隨支節無所不至是故
色等諸行性我依諸行田生福非福因茲領
受愛不愛果譬如農夫依止良田營事農業
及與種植藥草叢林是名我論云何名爲無
我論者謂有二種一破我論二立無我破我
論者若計實我能有作用於愛非愛諸果業
中得自在者此我恒時欣樂狀苦是故此我
唯應生福不生非福又我作用常現在前內

同八

升五

外諸行若變異時不應發生愁憂悲歎又我
是常以覺爲先凡所生起常應隨轉無有變
易然不可得如是名爲破有我論立無我者
以一切行從衆緣生若遇福緣福便生起與
此相違生起非福由此爲緣能招一切愛非
愛果依衆緣故皆是無常唯於如是因果所
攝諸行流轉假立我等若依勝義一切諸法
皆無我等如是名爲立無我論
復次由五種相有學無學二種差別謂諸無
學所成就智說名無上一切有學所成就智

說名有上如智無上當知正行及與解脫無
 上亦爾又諸無學以善清淨諸聖慧眼觀佛
 法身有學不爾又諸無學以善圓滿無顛倒
 行奉事如來有學不爾是名五相
 瑜伽師地論卷第八十八

音釋

迫迨 迫博陌切 迨側華切
 拊膺 拊芳舞切 膺於胃也
 也卜筮 筮時制切 揲著也
 紀偃切 吃也 訥
 奴香切 言難也
 歔歔 歔朽居切 歔香依切
 斃 斃昨溫切 斃側羊切
 些 些口蔣氏切 訥
 訥 訥側羊切

瑜伽師地論卷第八十九

同九

彌 勒 菩 薩 說

唐三藏沙門玄奘奉 詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之一

如是已說行擇攝處擇攝我今當說總嗚柁

同九

南曰

初安立等智同等 最後常知離欲等

別嗚柁南曰

安立與差別 愚不愚教授 解脫煩惱業

皆廣說應知

由五種相當知安立諸受差別一自性故二所依故三所緣故四助伴故五隨轉故自性故者謂有三受一苦二樂三不苦不樂所依故者謂有六種即眼耳鼻舌身與意所緣故者謂色等六所緣境界助伴故者謂想思或餘善不善無記心法與此相應隨轉故者謂此相應心由依彼故三受隨轉彼為諸受同生同滅所依止處復次如是五相安立諸受當知復有八種差別一內處差別二外處差別三六識身差別

四六觸身差別五六受身差別六六想身差別七六思身差別八六愛身差別當知此中由三和合義立前三差別由受因緣義立第四差別由三和合觸果義立第五差別由分別受隨言說義立第六差別所以者何受諸受時作如是想我今領受此苦此樂此非苦樂亦復爲他隨起言說由業煩惱二雜染義當知建立第七第八兩種差別所以者何由於彼受若合若離起思造作如如發起思所造作如是如是生愛求願

復次當知略有二種一一切少分一切二一切一切如說一切皆無常者當知此依少分一切唯一切行非無爲故言一切法皆無我者當知此依一切一切又由三相應知是愚一由自性故二由因緣故三由果故愚自性故者謂由纏故即是忘失於現在世由隨眠故即是當來忘失之法愚因緣故者謂於五相受安立中不能覺了是無常等及遍自體初中後位所有惱亂皆不了故當知即是於生老病及死法性不能覺了初惱亂者謂由

生故中惱亂者謂由病故後惱亂者謂由老死二種法故愚果故者謂愁等苦愛等雜染復次由三種相當知不愚一自性故二由礙故三由障故不愚自性者謂於五相受安立中善能覺了自相共相由此能斷一切煩惱能覺聖諦能證涅槃不礙者由四種魔謂由蘊魔遍一切處隨逐義故由彼天魔於時時能數任持障礙義故死煩惱魔能與死生所生衆苦作器義故不愚障者謂緣不現見境煩惱及緣非不現見境纏或彼隨眠

復次諸佛世尊佛聖弟子由三種相能正教授諸弟子衆何等爲三一引導教授二隨其所應於所緣境安處教授三令所化得自義教授如是教授如其次第當知即是三種神變復次由二種相應求能熟解脫妙慧一者如理聞思久遠相續慧能成熟有學解脫二者有學久遠相續慧能成熟無學解脫復次略有二種解脫成熟一者有學二者無學有學者謂金剛喻三摩地俱無學者謂彼已上復次心清淨行比丘有五種法多有所作何

等爲五一正教授二奢摩他支三毗鉢舍那
支四無間毅重加行五出世間慧正教授者
謂有三種正友所顯一者大師二者軌範尊
重三者同梵行者及住內法在家英叡如是
名爲三種正友諸有智者從彼應求積集善
門真正教授奢摩他支者謂如有一具尸羅
住廣說應知如聲聞地如是尸羅具足住已
便無有悔無悔故歡廣說乃至樂故心定毗
鉢舍那支者謂得三種隨欲言教一聖正言
教二猒離言教三令心離蓋趣愛言教云何

聖正言教謂依衆聖五無學蘊所有言教即
是宣說諸聖成就如是戒如是定如是慧如
是解脫如是解脫知見云何猒離言教謂依
三種令增少欲喜足言教及依樂斷樂修令
離憤鬧言教云何令心離蓋趣愛言教當知
此教復有三門一者一切煩惱蓋離蓋趣愛
言教二者五蓋離蓋趣愛言教三者無明蓋
離蓋趣愛言教當知此中依爲證得斷離滅
界所有言說是初言教依即於彼見勝功德
及於所治蓋蓋處諸行深見過患所有言說

當知是名第二言教隨順如是緣性緣起所
有言說當知是名第三言教如是三種言教
總名毗鉢舍那支又此言教以略言之復有
三種一能生樂欲言教二能正安處資糧言
教三能正安處作意言教謂聖正言教名能
生樂欲言教同九離言教名正安處四資糧言教
令心離蓋趣愛言教名正安處作意言教依
此言教勝奢摩他所攝受慧名毗鉢舍那是
故說此言教名毗鉢舍那支云何無間殷重
加行謂常所作委悉所作勤精進住當知即

依止觀加行又勤精進應知五種一被甲精
進二加行精進三不下精進四無動精進五
無喜足精進此中最初當知發起猛利樂欲
次隨所欲發起堅固勇悍方便次為證得所
受諸法不自輕憊亦無怯懼次能堪忍寒熱
等苦後於下劣不生喜足欣求後後轉勝轉
妙諸功德住彼由如是勤精進住入諦現觀
證得諸聖出世間慧於修道中依止此慧若
行若住能正除遣所依身中諸隨煩惱令心
清淨謂住聚落或聚落邊若見少壯端嚴美

妙形色母邑即便作意思惟不淨為欲損害
 緣彼貪故若遇他人逼迫惱亂即便作意思
 惟慈相為欲損害緣彼瞋故如是行時能正
 除遣諸隨煩惱令心清淨若遠離處修習入
 出二種息念除遣欲等諸惡尋思如是住時
 能正除遣諸隨煩惱令心清淨彼依如是已
 所證得出世間慧於一切行修無常想能正
 蠲除所餘我慢如是善士為所依止復得無
 倒教授前行由此漸次能證有學圓滿解脫
 得金剛喻三摩地故亦證無學圓滿解脫一

切煩惱皆離繫故云何解脫謂起畢竟斷對
 治故一切煩惱品類麤重永息滅故證得轉
 依令諸煩惱決定究竟成不生法是名解脫
 若聖弟子無所有處已得離欲唯餘非想非
 非想處所有諸行復能安住勝有頂定爾時
 無間能隨證得諸漏永盡若所餘位雖能漸
 斷彼彼諸漏然非無間能隨證得諸漏永盡
 如是乃至無所有處未得離欲
 復次諸欲界繫一切煩惱唯除無明說名欲
 漏諸色無色二界所繫一切煩惱唯除無明

說名有漏若諸有情或未離欲或已離欲除諸外道所有邪僻分別愚癡所生惡見蔽覆其心依此惡見於彼諸欲一分尋求一分離欲乃至非想非非想處於彼三界所有無智總攝為一立無明漏

復次有九種事能和合故當知建立九結差別云何九事一依在家品可愛有情非有情數一切境界貪愛纏事二即依此品可惡有情非有情數一切境界瞋恚纏事三依有情數憍慢纏事若四五六依惡說法諸出家品

三種邪僻勝解纏事謂依聽聞不正法故依不如理邪思惟故依非方便所攝修故如是差別即為三種七於善說法律無勝解纏事八依出家品智貧窮事九依在家品財貧窮事由此九事如其所應當知配屬愛等九結同九此中由嫉變壞心故於正法內發起法慳由六此當來智慧貧乏餘隨所應配屬應知復次由為貪縛所纏縛故於能隨順樂受境界心不能捨如是瞋縛所纏縛故於能隨順苦受境界心不能捨由愚癡縛所纏縛故於

能隨順非苦樂受中庸境界心不能捨由此因緣故立三縛

復次煩惱品所有羸重隨附依身說名隨眠能為種子生起一切煩惱纏故當知此復建立七種由未離欲品差別故由已離欲品差別故由二俱品差別故由未離欲品差別故建立欲貪瞋恚隨眠由已離欲品差別故建立有貪隨眠由二俱品差別故建立慢無明見疑隨眠如是總攝一切煩惱復次隨煩惱者謂貪不善根瞋不善根癡不

善根若忿若恨如是廣說諸雜穢事當知此中能起一切不善法貪名貪不善根瞋癡亦爾若瞋恚纏能令面貌慘裂奮發說名為忿內懷怨結故名為恨隱藏眾惡故名為覆染汗驚惶故名熱惱心懷染汗不喜他榮故名兩九為嫉於資生具深懷鄙恪故名七為慳為欺調彼內懷異謀外現別相故名為誑心不正直不明不顯解行邪曲故名為諂於所作罪望已不羞故名無慚於所作罪望他不恥故名無愧於他下劣謂已為勝或復於等謂已為

等令心高舉故名爲慢於等謂勝於勝謂等
令心高舉故名過慢於勝謂勝令心高舉名
慢過慢妄觀諸行爲我我所令心高舉故名
我慢於其殊勝所證法中未得謂得令心高
舉名增上慢於多勝中謂已少劣令心高舉
名下劣慢實無其德謂已有德令心高舉故
名邪慢心懷染汙隨恃榮譽形相踈誕故名
爲憍於諸善品不樂勤修於諸惡法心無防
護故名放逸於諸尊重及以福田心不謙敬
說名爲傲若煩惱纏能令發起執持刀杖闢

訟違諍故名憤發心懷染汙爲顯已德假現
威儀故名爲矯心懷染汙爲顯已德或現親
事或行軟語故名爲詐心懷染汙欲有所求
矯示形儀故名現相現行遮逼有所乞白故
名研求於所得利不生喜足悅獲他利更求
勝利是故說名以利求利自現已德遠離謙
恭於可尊重而不尊重故名不敬於不順言
性不堪忍故名惡說諸有朋疇引導令作非
利益事名爲惡友耽著財利顯不實德欲令
他知故名惡欲於大人所欲求廣大利養恭

敬故名大欲懷染汙心顯不實德欲令他知
名自希欲於罵反罵名為不忍於瞋反瞋於
打反打於弄反弄當知亦爾於自諸欲深生
貪愛名為耽嗜於他諸欲深生貪著名遍耽
嗜於勝於劣隨其所應當知亦爾於諸境界
深起耽著說名為貪於諸惡行深生耽著名
非法貪於自父母等諸財寶不正受用名為
執著於他委寄所有財物規欲抵拒故名惡
貪妄觀諸行為我我所或分別起或是俱生
說名為見薩迦耶見為所依止於諸行中發

起常見名為有見發起斷見名無有見當知
五蓋如前定地已說其相不如所欲非時睡
纏之所隨縛故名蒙瞶非處思慕說名不樂
麤重剛強心不調柔舉身舒布故曰頻申於
所飲食不善通達若過若減是故名為食不
知量於所應作而便不作非所應作而更反
作如所聞思修習法中放逸為先不起功用
名不作意於所緣境深生繫縛猶如美睡隱
翳其心是故說名不應理轉自輕憊故名心
下劣為性惱他故名抵突性好譏嫌故名諱

訛欺誑師長尊重福田及同法者名不純直
身語二業皆悉高踈其心剛勁又不清潔名
不和輒於諸戒見軌則正命皆不同分名不
隨順同分而轉心懷愛染攀緣諸欲起發意
言隨順隨轉名欲尋思心懷憎惡於他攀緣
不饒益相起發意言隨順隨轉名志尋思心
懷損惱於他攀緣惱亂之相起發意言餘如
前說名害尋思心懷染汙攀緣親戚起發意
言餘如前說是故說名親里尋思心懷染汙
攀緣國土起發意言餘如前說是故說名國

同九

九

土尋思心懷染汙攀緣自義推託遷延後時
望得起發意言餘如前說是故說名不死尋
思心懷染汙攀緣自他若劣若勝起發意言
餘如前說是名輕機相應尋思心懷染汙攀
緣施主往還家勢起發意言隨順隨轉是名
家勢相應尋思愁歎等事如前應知
復次一切煩惱皆有其纏由現行者悉名纏
故然有八種諸隨煩惱於四時中數數現行
是故唯立八種為纏謂於修學增上戒時無
慚無愧數數現行能為障礙若於修學增上

心時惛沉睡眠數數現行能為障礙若於修學增上慧時揀擇法故掉舉惡作數數現行能為障礙若同法者展轉受用財及法時嫉妬慳吝數數現行能為障礙

復次欲貪瞋等欲界所繫煩惱行者欲界所繫上品煩惱未斷未知名欲暴流有見無明三種暴流如其所應當知亦爾謂於欲界未得離欲除諸外道名欲暴流已得離欲各有暴流若諸外道從多論門當知有餘二種暴流謂諸惡見略攝為一名見暴流惡見因緣

略攝為一說名第四無明暴流

復次若諸煩惱等分行者非增非減即上所說一切煩惱說名為軌

復次當知依於二品建立四取一在家品三外道法中諸出家品當知此中若所取若能

同九

取若所為取如是一切總說為取問何所取答欲見戒禁我語是所取問何能取答四種欲貪是能取問何所為取答為得諸欲及為受用故起初取由貪利養及以恭敬增上力故或為詰責他所立論或為免脫他所徵難

起第二取奢摩他支為所依止為所建立為
欲往趣世間離欲乃至非想非非想處三摩
鉢底起第三取為欲隨說分別所計作業受
果所有士夫及為隨說流轉還滅士夫之相
起我語取如是四取依於二品謂受用欲諸
在家品及惡說法毗奈耶中諸出家品由佛
世尊每自稱言我為諸取遍知永斷正論大
師故於此法誓修行者雖帶煩惱身壞命終
而不於彼建立諸取所以者何彼於諸欲無
所顧戀而出家故於見戒禁及以我語無執

受故惡說法者有二差別一於見愛展轉發
起怨諍論者二能證入世間定者依於見愛
展轉發起怨諍論者建立見取依能證入世
間定者立戒禁取二品為依執著我語故依
俱品立我語取此中見者謂六十二如前應
知邪分別見之所受持身護語護說名為戒
隨此所受形服飲食威儀行相說名為禁諦
故住故論說有我名為我語執有實物說名
諦故執可安立說名住故又於此中欲愛為
緣建立欲取依止智論利養恭敬等愛為緣

建立見取定愛為緣立戒禁取有無有愛為緣立我語取

復次當知四繫唯依外道差別建立如前應知復次違背五處當知建立五蓋差別一為在家諸欲境界所漂淪故違背聖教立貪欲蓋二不堪忍諸同法者訶諫驅擯教誡等故違背所有可愛樂法立瞋恚蓋三由違背奢摩他故立憍沉睡眠蓋四由違背毗鉢舍那故立掉舉惡作蓋五由違背於法論議無倒決擇審察諸法大師聖教涅槃勝解故建立

疑蓋

復次若貪瞋癡纏所纏故或彼隨眠所隨眠故心不調柔心極愚昧於得自義能作衰損故名株杻

復次於弊下境所起貪欲名為貪垢於不應瞋所緣境事所起瞋恚名為瞋垢於極顯現愚癡眾生尚能了事所起愚癡名為癡垢復次若貪瞋癡數數現行恒常流溢燒惱身心極為衰損說名燒害

復次若貪瞋癡遠離慚愧無慚愧故一向無

間不可制伏定為傷損說名為箭

復次若貪瞋癡慚愧間雜由相續故非刹那
故有可制伏說名所有是繫所攝極下穢義
復次一切不善身業名為惡行如說身業語
業意業當知亦爾由此惡業數現行故於諸
惡趣或已隨得或當隨得或現隨得是故說
彼名為惡行由此示現業雜染義煩惱雜染
前已顯了

復次有二安立業雜染論一者邪論二者正
論言邪論者謂如是說若有故思凡所造作

諸不善業一切決定當受惡趣此論便謗修
行梵行能證涅槃何以故諸有情類不易可
得於現法中無有故思造不善業況在餘生
若彼決定感惡趣者便應無有解脫可得是
故當知此為邪論若如是說諸有故思造不
善業此業亦作亦增長者定於當來受不可
愛惡趣異熟若有雖作不增長者彼彼法受
為依止故諸所造作或樂或苦當於造時於
現法中此業決定成順樂受或順苦受諸有
造作如是業已若無追悔不修對治補特伽

羅彼於此業若更增長若不增長此業雖定
 順現法受亦轉令成順惡趣受於現法中能
 障解脫諸有造作如是業已若生追悔修習
 對治補特伽羅彼於此業若不增長若更增
 長此業雖是順惡趣受亦轉令成順現法受
 不障解脫是故四九此論不名誹謗修習梵行能
 證涅槃當知此論是名正論
 復次若有關於十種對治為業雜染之所染
 汗若有會遇如是十種便得清淨一者若由
 如是對治雖有作業而無增長彼望當來成

不定受二者若由如是對治雖未永斷而更
 不受三者若由如是對治永斷離繫四者守
 護諸根門故善修其身為欲修習增上戒學
 五者修習增上戒已為欲修習增上心學六
 者修習增上心已為欲修習增上慧學七者
 修習增上慧已為斷諸漏八者猛利意樂修
 習九者長時修習十者無量門對治修習若
 有不合如是十種業對治者為業雜染之所
 染汗與此相違當知清淨
 復次於現法中不善防護身語意業而住者

彼先造作惡不善業亦令增長於當來世令其雜染若善防護身語意業而住者彼不雜染云何於現法中不善防護身語意業而住云何善防護身語意業而住不善防護身語意業而住者謂如有一於諸不善身語意業纏所發起能誓遠離然於能起不正作意相應無明猶故發起又於諸善身語意業受學隨轉由此因緣於現法中於諸煩惱邪欲尋求所作衆苦無有差別彼唯即於此誓受遠離便生喜足於現法中不起聖道不證涅槃

彼雖如是防護而住於現法中暫時不作惡不善業然為煩惱隨眠縛縛既沒已後有續生隨所受身依先業緣廣起雜染若善防護身語意業而住者有此差別謂此依彼誓受遠離不造新業故業雖熟暫觸異熟尋能變吐彼唯於此誓受遠離不生喜足於現法中能起聖道亦能證得彼果涅槃彼於爾時乃至有識身相續住恒受先業所感諸受於現法中彼有識身乃至壽量未滅盡位常相續住壽量若盡捨有識身於後命根更不成

同九

十四

熟由是因緣識與一切諸受俱滅後不相續
 彼如影受與其識樹皆滅盡故遍於一切不
 可施設彼於爾時由二因緣先所作業於當
 來世不能為染一由煩惱為其助伴令雜染
 者無餘斷故二由依此諸行相續成熟雜染
 無餘滅故彼於爾時諸有情所善友意樂相
 續轉故名無怨心於彼所緣瞋恚斷故名無
 恚心於業異熟深見過患增上緣力誓遠離
 故名無染心已具獲得能對治彼諸聖道故
 名無顛倒善解脫心彼由如是能具證得六

種恒住若有於彼多所住者於現法中雖有
 種種諸惡不善業緣間雜由此遠離一向成
 善由是因緣當知此與先防護住有其差別
 復次當知施設領受業異熟論由五種相成
 其雜染由五種相成不雜染云何名為由五
 種相成其雜染謂由施設惡因論故亦由施
 設無因論故及由施設惡因無因有三過故
 此中施設惡因論者謂如有一起如是見立
 如是論若有士夫補特伽羅諸所領受一切
 皆是宿因所作如是或謂自在變化等因所

作施設無因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受云何一切無因無緣云何施設惡因無因有三種過謂現法中不善俱行不善諸受宿世業為因亦有過失現法業為因亦有過失若言此受宿世惡業以為因者是則有一依於不善諸樂法受而有其樂不善受生此用宿世諸不善業以為因生不應道理何以故非彼宿世諸不善業於現法中感樂異熟應正道理若言此受用現法中惡業為因是則退失自意

所立諸惡因論及無因論謂諸所受皆宿因作乃至廣說是名初過又若說言諸不善法皆用宿世惡業為因是則決定所有善法亦用宿世善法為因如是所有不善對治諸善加行俱生精進皆成無用如是名為第二過失又若現在無有士用是則應無依善不善審正觀察是所應作所不應作又如實智應成無用謂了知已此我應轉此我應成彼非有故此亦非有故如實智理不成就智不成故念不安住念不住故無三摩地無有定故

不正尋思令心迷亂心迷亂故便應欣慕愚夫同意所樂諸根由彼獲得愚夫同意所樂法故是則退失并沙門法及沙門論如是名為第三過失若略說此有三種過謂現在世諸不善受因不成過謗精進謗正智過云何

同九
十六

施設領受一切業異熟論由五種相成不雜染謂若能領受者若由此領受若如是領受若領受時如是雜染如是清淨當知此中依五取蘊施設假名補特伽羅為領受者即此假者由六觸處故能領受於母胎中四種差

別謂依精血大種所造諸業煩惱之所攝受結生相續有取之識及母腹中所有孔穴由如是故得入母胎次有名色次有六處次觸次受如是次第而有領受又即此受亦用現在觸為其因亦用宿世業等為因彼若聽聞諸不正法非理作意以為因緣便觸無明觸所生生受受為緣故復生於愛愛為緣故復生於取乃至當來生老死等眾苦差別如是領受諸無明觸所生受時便有雜染所攝二諦與此相違聽聞正法如理作意為因緣故

便能領受明觸所生諸受差別受此受時便有清淨所攝二諦

復次當知施設邪業清淨及邪行中有二過患何等為二一內證稽留過患二他所譏毀過患云何施設邪業清淨謂如有一實非大

同九

十七

師妄分別已自稱大師宣說如是邪施設論謂現法中諸所受苦一切皆是宿因所作彼見宿世諸不善業為二種因謂現法中諸不善業皆是宿業串習所引諸所受苦亦是彼業之所造作由是因緣修自苦行令故惡業

所招苦果皆悉變吐更不造作當不善業於現法中又能防護身語意住後當勤修一向善業令不善法轉成非漏由此因緣不善業盡由彼盡故眾苦亦盡證苦邊際云何邪行謂如有一不能了知自業雜染不能了知彼業對治又於前後所證差別不如實知彼成如是愚癡法故於其師所得無根信於非信處妄生真實聖教勝解彼由墜墮非實非理邪論朋黨他迴動時於可疑處而不生疑不尋求師躬往請問為能正記為能不記為能

淨疑為不能淨為一切智非一切智大師去
世於所疑處畢竟隨轉何以故大師住世能
為決了此一切智非一切智大師滅後何所
請問云何決了是名邪行何緣應知如是施
設令業清淨不應道理由二緣故謂彼苦行
宿因所作不應理故由此能盡宿不善業不
應理故所以者何輒中上品自苦行緣所逼
切時輒中上品苦受生故即此三品逼緣遠
離由所逼切三品苦受不得生故謂因所作
不應道理又此苦行無有功能令宿所作能

感苦受諸不善業成順樂受是故彼起如是
定見由自苦行令宿所作惡業變吐若有是
事彼宿所作能順苦受諸不善業為能感得
於現法中自苦逼切苦受果不若言感得此
苦受果修自苦行即為唐捐受彼果已自然
變吐若如是者宿世所作諸不善業非自苦
行所能變吐又即此業一分可吐謂現法中
受彼果者若餘能順後所受業彼於後世當
受其果非自苦行可令其果悉皆變吐若言
現在逼切苦受非宿因作如是所說諸所領

同九

十八

受一切皆是宿因所作不應道理如能隨順
苦受惡業不可令其成順樂受如是宿世所
作能順樂受善業不可令其成順不苦不樂
受業或彼二種順現法受不可令其成順後
受若順後受不可令其成無所受若未成熟
不可令熟若已成熟不可彼彼方便令轉此
中所說要略義者所謂一切善不善業自性
決定時分決定品類決定若如是者隨業決
定必能攝受如是類果於中更自受逼切苦
復何所用又若此受宿業因感彼自所許令

業一分滅盡可得少分勝利由是因緣如此
所計少分勝利亦無所有如是則為極自稽
留業所縛故終無解脫由此道理是名於此
邪論邪行第一過患謂於內證自義稽留云
何他所譏毀過患謂彼依止二種邪論發起
三種自苦惱行若作是說所有士夫補特伽
羅諸所領受一切皆是宿因所作是名第一
邪論謂惡因論復有說言如彼最初自在變
化從是已後諸所領受一切皆是宿業所作
是名第二邪論謂惡因論三種自苦行者謂

同九

十九

身語意護身護者謂不以身與餘有情共相雜住唯往山林阿練若處獨居閑靜都無所見而修苦行語護者謂彼受持默無言禁意護者謂心忍受自逼切苦彼起如是欲樂言說爲他顯示由此二種所見圓滿及由三種苦行圓滿能越衆苦然其自苦不能越度是故爲他之所譏毀若諸所受一切皆是宿因所作亦是自在變化因作亦是三種苦行能越因之所作是則三種修苦行俱所受衆苦定是宿世黑業所感亦是暴惡自在所化三

種苦行皆不能越是故於今受斯苦受若彼雖復內證稽留而有爲他所稱讚者猶尚不可況此爲他稱讚勝利亦無所有是故名爲第二過患由此分故唯可譏毀復次與上相違當知施設正業染淨及正行中有二勝利一者內證無滯勝利二者他所稱讚勝利云何施設業雜染論謂有二業一者善業二不善業於過去世已曾造作善不善業今現法中受愛非愛異熟果等受愛非愛果差別時更復造作善不善業由此當來

受愛非愛異熟果等如是名為業雜染論云
何施設業清淨論謂如有一不造新業故業
觸已尋復變吐由對治力永斷無餘故得清
淨如是名為今雜染業得清淨論如是施設
正業染淨名無上論云何正行謂如有一於
正法中成就多聞於業雜染及以清淨正知
雜染清淨相已捨不善業修習善業彼於聞
思如理作意勤方便已為證修故住空閑處
淨修治心令離諸蓋及眾苦法為欲斷除貪
欲瞋恚掉舉惡作以九種行安住其心令心

同九

二十

棄捨止所對治為欲斷除惛沉睡眠及以疑
蓋分析六事如理作意修飾其心令心棄捨
觀所對治從彼止觀所治出已能正修學消
伏眾苦彼既如是淨修其心令離諸蓋眾苦
法已復於衣服飲食卧具受用儀則淨修其
心若由習近如是衣服乃至卧具不善法增
善法退減即便遠離寧可受用麤弊衣等懶
爾自在忍受眾苦進修正行又由二緣受用
勝妙衣服等因能令生長惡不善法謂諸妄
想不正尋思何等二緣一於諸善未能長時

串修習故心不調柔二於衣服飲食等事欲
貪堅著由是因緣修正行者調柔其心令堪
所作於衣服等欲貪堅著及諸無常衆緣生
法恒常繫念深見過患爾時雖復受用勝妙
衣服等事而於其中無有雜染如是行者亦
受安樂亦無有罪由奢摩他毗鉢舍那修習^{同九}
力故淨修其心離諸蓋已由思擇力於衣服
等邪受用故雖於爾時暫少成就心一境性
欲貪隨眠仍未斷故於當來世復為雜染彼
以妙慧通達是已便修加行為畢竟斷受用

如法邊際具離諸貪著先善修治正定資
糧漸次乃至能入清淨第四靜慮以此為依
證諦現觀隨得漏盡心善解脫於一切苦得
離繫故究竟寂靜所攝受故微妙清淨一切
身心無間滿故一切煩惱永離繫故善能領
納諸無漏受是名正行如是應知內證無滯
及彼相違五種差別他所稱讚彼於爾時從
諸蓋纏及一切苦心善解脫於現法中彼諸
隨眠無餘未斷前際後際業及異熟所有雜
染皆善解脫由於現法獲得聖道及道果故

復次略有三種補特伽羅一者未入聖教異生二者已入聖教有學三者已入聖教異生由三種相應知最初補特伽羅第二第三當知亦爾云何三相應知最初補特伽羅謂初有一補特伽羅已得成就世間正見了知有施乃至廣說彼於異時聞不正法為因緣故而便發起非理作意世間正見臨將欲滅雖未一切悉皆已滅而堪能滅又彼所治誹謗邪見臨將欲生雖未已生而堪能生彼於中間聽聞正法為因緣故遂還發生如理作意

彼臨欲生誹謗邪見不現行故說名為斷然其正見先成就故不名為生第二有一補特伽羅不成正見及以邪見聽聞正法如理作意為因緣故爾乃發生世間正見彼於邪見不名為斷先不成故第三有一補特伽羅成就邪見聽聞正法如理作意為因緣故斷滅邪見生起正見云何三相應知第二補特伽羅謂於佛等已得證淨彼於佛等先所現起一切無智當於諸諦得現觀時先已斷盡是故於今不名為斷而於佛等證淨俱行明現

同九

廿二

前故說名為生即以學道斷修所斷餘品無明而於其明不名生起此道與先種類同故彼無學道將現在前修斷無明皆悉滅盡又能生起諸無學明云何三相應知第三補特伽羅謂聞無我相應正法初但由聞發生信解而未悟入彼於無我生信解故能斷我見未悟入故不得名為生無我見如所聞法復能如理正思惟時於無我理能悟入故乃得名為生無我見於彼隨眠而未能斷從此已後由修道力證諦現觀方斷隨眠發生無漏

瑜伽師地論卷第八十九

音釋

憤憤古對切心亂也 傲五到切 疊疊都切

魯魯莫切 評評匹切 訛訛此切 毀毀也 勁居正切 懈懈也

殊殊方切 疫疫也

瑜伽師地論卷第九十

同十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之二

復次嗚柁南曰

五二與十三 四業為最後

有二種業一者重業二者輕業復有二業一者增進業二者不增進業復有二業一者故思所造業二者非故思所造業復有二業一者定所受業二者不定所受業復有二業一

者異熟已熟業二者異熟未熟業有三種業謂善業不善業無記業復有三業謂順樂受業順苦受業順不苦不樂受業復有三業謂順現法受業順生受業順後受業復有三業謂學業無學業非學非無學業復有三業謂見所斷業修所斷業無斷業復有三業謂三曲業即身曲等復有三業謂三穢業即身穢等復有三業謂三濁業即身濁等復有三業謂三淨業即身淨等復有三業謂三默然業即身默然等有四種業一黑黑異熟業二白

白異熟業三黑白異熟業四不黑不白
無異熟業能盡諸業當知此中由三因緣令
業成重一由意樂故二由加行故三由田故
由意樂者謂由猛利纏等所作於同法者見
已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察如是
名為由意樂故令業成重由加行者謂於彼
業無間所作殷重所作長時積集又於其中
勸他令作又即於彼稱揚讚歎如是名為由
加行故令業成重由田故者謂諸有情於已
有恩若任正行及正行果於彼發起善作惡

作當知此業說名為重與彼相違說名為輕
若業非是明了所作或夢中作或由無覆無
記所作或不善作尋復追悔對治攝受又於
一切清淨相續所有諸業如是皆名不增進
業當知異此名增進業此中故思所造業者
謂先思量已隨尋思已隨伺察已而有所作
彼或錯亂或不錯亂其錯亂者謂於餘處思
欲殺害或欲劫盜或欲別離或欲妄語及欺
誑等如是思已即以此想別處成辦當知此
中由意樂故說名為重不由事故說名為重

不錯亂者當知其相與此相違若異此業是
即名為非故思造定受業者謂故思所造重
業不定受業者謂故思所造輕業異熟已熟
業者謂已與果業異熟未熟業者與此相違
若欲證得阿羅漢時先所造作決定受業由
異熟果現在前故能為障礙不由隨逐身相
續故所以者何但由彼業生不平等所依身
故能為障礙今不能得阿羅漢果若無生受
而有後受於所證得阿羅漢果不能為障然
彼非不是定受業何以故由即依彼煩惱助

伴及即依彼諸行相續施設此業為定受故
復次由二因緣建立善業一取愛果故二於
所緣境如實遍知及彼果故由二因緣立不
善業一取非愛果故二於所緣境邪執著故
於善不善二種行相不可記故立無記業順
樂受業者謂初二三靜慮地繫及欲界繫所
有善業順苦受業者謂能招感惡趣生業生
於餓鬼及旁生中先業為因感得樂受當知
此業亦得名為順樂受業順不苦不樂受業
者謂第四靜慮及上地等諸所有業唯除那

落迦於所餘處當知皆得苦樂雜受即由彼業增上力故令此依身苦樂雜住不相妨礙順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業若由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業若由如是相狀良由所作諸業於現法中異熟成熟如是名為順現法受業若所作業於現法中異熟未熟於次生中當生異熟如是名為順生受業若所作業現法次生異熟未熟從此已後異熟方熟當知是名順後受業有學業者謂聖弟子於

時時間依增上戒依增上心依增上慧修學無漏及此後得善有漏業名有學業無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業此餘諸業是名非學非無學業若見所斷煩惱相應若此所發思等諸業一切能往諸惡趣業此等皆名見所斷業若修所斷煩惱相應及此所發思等諸業如是皆名修所斷業無斷業者所謂一切有學無學出世間業當知此中由三種相故思所造諸不善業即於現法作增長已還復除斷何等為三一現法

斷故二生斷故三後斷故現法斷者謂如有
一於現法中故思造業作增長已尋復厭離
於其所作受厭離故此是異生未得離欲住
此命終而未能令於次生位不造彼業不受
異熟亦未能令於其後位無有是事於現法
中亦未一向能令不造生斷故者謂復有一
受厭離已離是異生而於欲界已得離欲住
此命終彼於現法更不造作尚於次生不受
異熟況復生已當有所作然未解脫後位作
業及受異熟後斷故者謂復有一雖是有學

而於欲界未得離欲受厭離已獲得最初或
復第二沙門果證彼作是念凡我所有由多
麤重由多熱惱唯應棄捨可厭賤身所作惡
業願於現法一切皆受或我所有現法受業
若若樂皆願與彼俱時而受勿復令我當
於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓
願已為斷彼故復修無量以奢摩他品定所
攝正起加行為令能起彼業因緣究竟盡故
及為進趣離欲愛故當知此中或瞋意樂或
害意樂或嫉妬性或可愛事深生染著由此

為因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有為欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容暫更發起作惡業思是故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修無量乃於無量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心

下劣界攝是所對治所修無量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心胤繫屬心故依心轉故如是行者先發正願為所依止後善修習無量心定當於進趣離欲愛時便能獲得住不還果若但於此暫生喜足於現法中不求上進彼現法中尚不造業況於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名曲業猛利

貪瞋所起諸業皆名穢業猛利癡者上品鈍
根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是濁業
一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往涅
槃妙行名默然業

復次能感各別處所那落迦惡業名黑黑異
熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟
業能感餘處所有諸業名黑白黑白異熟業
於是處所有二業果現前可得是故總說以
爲一業若出世間諸無漏業皆名不黑不白
無異熟業能盡諸業若已盡業若當盡業二

種總名能盡諸業今未生者當不生故今已
生者得離繫故由約可愛因果異熟故說不
白當知各別處所天趣一向白者謂過他化
自在天處有欲界中魔王所都衆魔宮殿及
上梵世乃至非想非非想處所有善業總說
爲一由彼處所眼所見色乃至意所知法一
向可愛相續殊勝增上義故意門引發意成
義故各別處所那落迦有四一大那落迦二
別那落迦三寒那落迦四邊那落迦於此處
所各別純受順樂受業諸果異熟各別純受

順苦受業諸果異熟是故說名各別處所又於魔宮初二靜慮純受悅樂若於第三靜慮已上純受喜樂言喜樂者令心調柔令心安適與喜相似故名為喜非是喜受與樂相似說名為樂非是樂受六觸處門恒所領受者當知即彼名六觸處及各別處所因果相屬

道理義故

復次嗚柁南曰

無智智與定

殊勝障學等

著無我聖道

二海不同分

若諸邪見若諸我見若即無明依前所說三有情眾無智為根故得生起若能斷此無義根本一切眾中能起一切雜染一切當知彼能正記所解此中第一所起雜染損減實事第二雜染增益虛事第三雜染於其如實顯了方便能作愚癡於彼二因有愚癡故或起增益或起損減

復次有二種如實智一者如理作意所發二者三摩地所發當知此中由正聞思所成作意聽聞正法增上力故於五種受分位轉變

所起過患如實了知又即於此分位轉變如
理思惟名不定地如實正智此爲依止能隨
入修云何名爲分位轉變所起過患謂苦樂
位諸無常性苦分位中有自性苦性樂分位
中有變壞法性云何名爲分位轉變謂樂分
位與苦分位有別異性若苦分位與樂分位
有別異性如是當知一切分位展轉別異於
此別異如實觀見於此分位住無常想如實
觀見別異過患知所有受皆是苦已住於苦
想有如是想有如是見能證清淨是故亦得

名如實智依定所發如實智者謂即依彼行
相轉時輕安所攝清淨無擾寂靜而轉當知
此行與前差別又無常性是一切行共相苦
性是一切有漏法共相二如實智爲依止故
當知如實能正顯了彼法二相

復次住內法者未得定心尚與外道定心差
別由智勝故何況定心何以故彼諸外道雖
得定心乃至極遠證得非想非非想定然猶
未能於六觸處以其五轉如實了知心正離
欲證得解脫是故彼與此正法律猶如地空

相去極遠住內法者雖未得定但由信聞無我勝解便能證得三摩地心於六觸處能斷能知心得離欲及證解脫是故當知於正法律彼有失壞此無失壞唯正勝解相續轉時於六境界依止六根略有五種寂靜妙行謂深於彼見過患故名為善調於不應役諸境界中而不役故名為善覆於所應役諸境界中或於率爾現前境上善住念故名為善守一切煩惱皆能斷故名為善護已善修習圓滿道故名為善修

復次於二處所如來證得勝安立智能正顯說超諸苦樂非不證得勝安立智於中若有作如是解此大沙門喬答摩種無知無解於諸世間一向安樂為令弟子謂此安樂間雜眾苦深怖畏故為超苦樂間雜依附諸世間故為欲超過諸苦樂故宣說法要當知此解是為邪想是邪分別是大邪見然其如來善知世間或一向樂或一向苦或雜苦樂然彼一切皆是無常是故為令諸弟子眾超過一切無常世間超過苦樂說正法要由三種相

應正了知諸可意事謂未來世諸可愛事名
所追求若過去世諸可愛事名所尋思若現
在世可愛外境名所受用若現在世可愛內
受名所耽著當知此中墮於三世有四行相
一於未來二於過去三於現在於此行相能
隨悟入是悅意相同十意所樂相可愛色相平安
色相如其所應當知即是可欣可愛可愛可
意四種行相
復次勤修定者略由二門二時二地所有諸
欲於所引發三種等持能為障礙為欲斷除

如是障礙正勤修習五種對治當知此中先
所受用過去諸欲於遠離處由尋思門令心
飄蕩復有現在居家所有利養恭敬俱行諸
欲由尋思門令心散亂此中利養恭敬俱行
所有諸欲於其行時令心飄蕩先所受用居
家諸欲於其住時令心散亂即此諸欲於異
生地能為障礙於有學地亦為障礙又於異
生所修無量俱行等持能為障礙亦於有學
能善通達一切智事廣大等持能為障礙亦
於無學極善修習究竟等持能為障礙當知

如是諸所生起一切等持皆與喜俱此中第一於諸有情利益安樂意樂門中與喜俱行第二領受有學解脫喜故與喜俱行第三領受無學解脫喜故與喜俱行彼由眼等所識色等所緣別故復有六種又此等持具諸相故名爲圓滿又此等持究竟邊際謂能往趣世間離欲或能往趣出世離欲過此更無能趣清淨等持可得是故說此無有缺減若欲速證沙門果者於身命等無所顧戀恒常無間殷重加行熾然精進於諸欲中了知自相

堅守正念了知過患無希望等正知現前正念正知爲所依故方便勤修四無放逸謂於晝分若行若坐於諸障法淨修其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身得輕安無愛味等故無染汙不爲惛沉及以睡眠二隨煩惱之所擾亂一向念住爲所依止精勤修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道其心正定即此二分一境隨行爲斷彼障修習

如是五種對治為依止故能於彼障遍知永斷於三等待依六境事所有差別喜俱行定圓滿能引由二因緣諸佛世尊為諸弟子宣說自己能引導法一於黑品所有過失令生解故二於白品所有功德令生解故

復次於此正法毗奈耶中略有二種補特伽羅一已得意二未得意已得意者復有二種一已見諦已得有學心解脫意二阿羅漢已得無學心解脫意未得意者謂於三學創修事業有學異生彼全未得一切三種心解脫

意是故希求異生體後有餘依滅及自體後無餘依滅涅槃界時於三學中多修學住若諸無學雖已證得心解脫意而或失念行縱逸時便有退失現法樂住彼雖於此現法樂住或退不退然無堪能退失解脫若有修行不放逸者一切皆為證得解脫同十然已證得解脫無退修不放逸復何所用若為證得現法樂住勤作功用如造工業非不放逸若諸有學先已證得心解脫意彼亦決定趣三菩提於所修道不由他緣自然能修無放逸行於

現法中猶未畢竟息放逸故若有一切未得意者彼應決定修不放逸又由三相辦所應作一由諸根所集成故資糧圓滿二由習近隨順如法諸具故心得安住三由依止親近善士聞他法音如理作意衆因緣故乃至獲得二心解脫又即於此應不放逸所作轉時由二種相應知於彼六處寂滅有增上慢無增上慢謂於未滅起邪分別妄執爲滅由所緣故及於未得起邪分別妄執爲得彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未能令身壞已

後壽命未盡六處永滅亦不能離諸境界想又彼由於六處寂滅若緣若證邪領受故有如是事此二種相應知說名有增上慢與此相違當知說名無增上慢
復次住內法者於二種著應當了知二種過患謂諸異生於二緣識及能依受不能了知無我性故未離欲者於利養恭敬增上業緣所起諸受有第一著已離欲者於離諸欲緣所起諸受有第二著此著爲因當來生起說名爲生又諸外道由取著故生諸繫縛繫縛

生故能生一切惡不善法當知是名第一過
患又由此著增上力故當於正法毗奈耶沒
及當來世生等眾苦差別而生於現法中此
增上力為因緣故不般涅槃當知是名第二
過患與此相違應知即是白品差別

同十

十二

復次由四因緣於法無我能到究竟謂一切
法皆無我者除識自性識諸因緣識諸助伴
其餘所有不可得故又識自性是無常故又
此因緣是無常故又此助伴是無常故
復次由八聖支道法故及此果故顯發正法

及毗奈耶由五種相當知八聖支道法最勝
無罪謂於現法煩惱有無善分別故名為現
見能令煩惱得離繫故名無熾然若行若住
若坐若卧一切時中皆可修習易修習故名
為應時道涅槃故名為引導不共一切諸外
道故名唯此見遠離信他欣樂行相周遍尋
思隨聞所起見審察忍唯自證故名內所證
此道果法亦有五相當知已如攝異門分
別其相

復次海有二種一者水海二生死海由三種

相當知水海與生死海而不同分何等為三
一者自性不同分故二者淪沒不同分故三
者超渡不同分故此中自性不同分者謂水
大海用色一分為自性故有邊有量生死大
海用一切行為自性故無邊無量此中淪沒
不同分者謂若所有淪沒若由此淪沒若如
是淪沒皆不同分謂水大海或旁生趣或有
人趣於中淪沒生死大海諸天世間亦常淪
沒又水大海唯由身故於中淪沒不由語故
不由意故不由貪故不由瞋故不由癡故不

由生等衆苦法故於中淪沒此中宣說諸業
煩惱彼果三分如其次第應知彼相生死大
海亦由身故乃至亦由生等苦故於中淪沒
諸出家者由妄尋思由妄觀察由自所起諸
邪分別發起種種不正尋思令心擾亂於生
死海恒常淪沒又餘外道諸煩惱繫所纏繫
故於生死海恒常淪沒諸在家者恒常無間
衆苦逼切煩惱燒然而不能厭故名淪沒其
餘依止諸業煩惱於諸生處往還無絕故名
淪沒其水大海雖墮其中暫時衰損或旁生

趣由業煩惱一分勢力而生其中暫時淪沒而非究竟當知是名沒不同分此中超渡不同分者謂水大海未離欲貪諸異生類不能越渡何況其餘生死大海三分建立未離欲者由五可愛境界差別故已離欲者由意所識可愛諸法境界差別故諸有學者由內六處有差別故其未離欲諸異生類於五可愛境界大海未能超渡其已離欲諸異生類於內各別六處大海未能超渡由彼於此未超渡故於前二種境界大海亦未超渡其有學者普

於六處遍知為苦即於所緣修習正道彼由安住如是住故於未離欲已離欲地二種境界所有心意所緣境相明了現前又由猛利觀察作意於先所見等隨憶念由此因緣於彼速疾以慧通達亦能除遣又彼於其六處同十大海速能超渡能超渡故於前二種境界大海畢竟超渡及能超渡能發棄捨所學煩惱能發尋思亂心煩惱能發耽著世間利養恭敬煩惱能發一切惡行煩惱

嗚柁南曰

道師不同分 王國二世間 有為遮身行

堅執三空性

略有二種道不同分一自性不同分二行相
不同分若趣苦集行若趣苦滅行是名自性
不同分當知初一能趣雜染第二能趣清淨
是名此中不同分義即此趣滅行或有有為
共相行轉或有有為無為共相行轉是名行
相不同分當知此中若諸有為共相行相彼
望道果名不同分若有為無為共相行相彼
望道果亦名同分何以故道果涅槃常無我

故復次於正法內略有五種師假立句諸外
道師所製論中不可得謂趣諸取行趣諸
取盡行若一切法遍知永斷作苦邊際若於
五相受建立處一一相中不依四相薩迦耶
見用彼為依能害四種行相憍慢若慢為因
有三過患離慢同十為因有三勝利十五當知此中懷
憍慢者於涅槃界其心退還由怖畏故是名
第一過患於諸惡行恒現行中及於可愛諸
雜染事其心趣入是名第二過患於涅槃界
深生怖畏增上力故便能生起當來生等生

死重病如由怖畏增上力故如是亦由於諸惡行及於可愛諸雜染事其心趣入增上力故堪能生起當來生等生死重病如生等病眼等處癱貪等毒箭當知亦爾是名第三過患與此相違當知即是離慢為因三種勝利若隨緣起增上力故於現法中後有種子或增或減由此為因當來後有或生不生以能攝受種子煩惱或有集起或滅沒故一切世間及出世間所有法教如實建立唯於內法有此大師為諸弟子正所宣說師假立句真

實可得非諸外道

復次於欲界中諸器世間當知譬如王所王國有情世間譬如臣民彼惡天魔譬如君主復次有二世間一有情世間二器世間其器世間為火災等之所壞滅有情世間剎那剎那各各內身任運壞滅

復次空有二種一者有為二者無為此中有為空無常恒久久安住不變易法及我所若諸無為唯空無有我及我所又此空性離諸因緣法性所攝法爾道理為所依趣此或

如是或異或非遍一切處無不同歸法爾道理復次如來不遮能得一切世間邊際唯遮身行隨往能得世間邊際此中當依勝義道理應知世間若得世間邊際方便及世邊際謂於六處有世間想假名施設增上力故即

月十

十六

由世間若智若想增上力故說有世間若想若智增上力故於諸世間廣起言說由或見聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉起如實智名得世間邊際方便未來諸行因未盡故名爲能到世間邊際於世因果如實

知故名世間解能正任持最後身故名善運轉世間邊際於現法中一切境界愛未盡故具恒住故說名能超世間愛者由如是等所說行相當知名得世間邊際

復次非善說法毗奈耶中諸出家者隨有一惡不善尋思未生生時一向能爲梵行障礙如彼生已堅執不捨此中不行最爲殊勝設有行者不應堅執於相續中不應爲作居住依止何以故剎那雜染不能傾動所修梵行要當相續能傾動故

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無我住如是名為尊勝空住由阿羅漢法爾尊勝觀無我住於諸住中最高為尊勝如是或尊勝所住或即住尊勝由此緣因是故說名尊勝空住引彼空住者謂如有一若行若住如實了知煩惱有無知有煩惱便修斷行知無煩惱便生歡喜生歡喜故乃至令心證三摩地由心證得三摩地故如實觀察諸法無我晝夜隨學曾無懈廢如是名為引彼空住當知此中於內煩

同十

十七

惱如實了知有知為有無知為無是名空性復次正見圓滿已見諦跡諸聖弟子皆能如實越彼邪空亦能如實入正不空以世間道及出世道修習空性其義云何謂於此處彼非有故正觀為空若於此處所餘有故如實知有譬如客舍於一時間無諸人物說名為空於一時間有諸人物說名不空或即此舍由無一類說名為空謂無材木或無覆苫或無門戶或無關鍵或隨一分無所有故然非此舍即舍體空如是自體所依止身亦名受

趣亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身
於一時間由無一類或受或想或復思等一
切煩惱隨煩惱等說名為空於一時間由有
一類說名不空或即自體所依止身於一時
間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分
或意一分說名為空然非自體所依止身即
自身體一切皆空當知此中總略義者若觀
諸法所有自性畢竟皆空是名於空顛倒趣
入亦名違越佛所善說法毗奈耶若觀諸法
由自相故一類是有一類非有此有非有畢

竟遠離又觀有性於一時間一分遠離於一
時間一分不離如是名為於彼空性無有顛
倒如實趣入以世間道修空性者謂聖弟子
住遠離處先於城邑聚落人想作意思惟次
復思惟阿練若想彼即觀察於自身中此想
為空謂人色等想同十此想不空謂阿練若想又
餘不空謂阿練若想為緣阿練若想相應諸
受思等或即此想由一類故觀之為空謂無
麤重不寂靜住及熾然等由一類故觀為不
空謂有微細極寂靜住離熾然等又即於彼

能取山林卉木禽獸等阿練若差別相想無復思惟但思惟地無別相想又即於彼能取險惡高下不平多諸荆棘瓦礫等地差別相想無復思惟但思惟地平坦細滑猶如掌中無別相想從此次第除色想等漸次思惟空處識處無所有處差別相想後於非想非非想處所有相想作意思惟於一切處如前所說歷觀空性觀諸下地有麤想等觀諸上地有靜想等如是名為諸聖弟子以世間道修習空性當知為趣乃至上極無所有處漸次

離欲自斯已後修聖道行漸次除去無常行等能趣非想非非想處畢竟離欲彼於爾時自觀身中空無諸想謂一切漏一向寂靜永離熾然又觀身中有法不空謂此依止為緣六處展轉互相任持乃至壽住為緣諸清淨法無有壞滅同十當知世尊於昔修習菩薩行位多修空住故能速證阿耨多羅三藐三菩提非如思惟無常苦住是故今者證得上妙菩提住已由昔串習隨轉力故多依空住復次有二種空一者應所證空二者應所修

空若諸苾芻樂依雜住於此二種不能成辦
應所證空不能證故應所修空不能修故因
於二種不成辦故當知退失四種妙樂謂於
一切攝受惡事遽務衆苦皆悉解脫妙出離
樂解脫貪欲瞋恚等事初靜慮中妙遠離樂
尋伺止息妙寂靜樂二解脫攝無所造作無
恐怖攝妙等覺樂二解脫者一時愛心解脫
二不動心解脫若阿羅漢根性鈍故於世間
定是其退法未能解脫所有定障故名時愛
心解脫以退法故時時退失時時現前故說

名時於現法樂喜欲證住故說名愛不動心
解脫者謂阿羅漢根性利故是不退法一切
皆以無漏道力而得解脫於一切種都無退
失當知此中決定義是三昧耶義餘如前說
無所造作無恐怖者當知無有異類可得今
阿羅漢心於中染彼變異故生愁歎等應所
證空略有二種一者外空二者內空外空者
謂超過一切五種色想則五妙欲之所引發
於離欲貪正能作證內空者謂於內諸行斷
增上慢正能作證應所修空亦有二種一於

內外諸境界中修無我見三即於彼修無常
見此四種空當知四行為所依止外空以內
住心增上緣力離所生樂滋潤其身為所依
止及我慢遍知內空以內外空於內外法修
無我見為所依止無我見以即於彼修無常
見為所依止無常見以聞正法如理作意為
所依止又於此中若諸苾芻為離欲貪精勤
修學觀察作意增上力故於欲界繫諸不淨
相勉勵思惟彼於外空未作證故於其正道
未善修故趣染習故於外空性心不證入不

同十

二十

愛樂故便於其中由我慢門心不流散等隨
觀察以寂靜相思惟內空彼由我慢未永斷
故於其正道未善修故亦於此中心不證入
遂於內外一切行中修無我見於無我見未
善修故亦於其中心不證入乃於內外一切
行中修無常見令心不動於諸行中見無常
故一切種動皆無所有故無常見名不動界
由於是處心無勝解故以正慧如實通達或
緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或緣
諸行無常境界於三摩地極多修習為因緣

故令心調柔由是漸次於一切處皆能證入
由此因緣於所證空能證圓滿因於所證得
圓滿故其心解脫一切能順上下分結由此
因緣於所修空能修圓滿因於所修得圓滿
故成就無學正見等法若於是時乃至於空
未能證入當知此時是異生位若時證入是
有學位若時修習已得圓滿是無學位為令
此修得圓滿故勤修正行令心證入以善尋
思而正尋思則於其中能善知量離諸雜染
而起言說於經行處能正經行於所坐處能

正安坐於如是等一切處所皆善知量如是
行時清淨為先於其住時亦得清淨其間能
以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心
如是能趣一向成就諸白淨法一切魔怨所
不能奪及彼一切惡不善法四種雜染謂後
有因性故現法身心遍燒惱故惡趣因性故
生等眾苦因性故言說有二一者隨逐音聲
勝解言說二者隨逐法隨法行言說第一言
說是於正法受持讀誦請問徵覈之所發起
第二言說是於所緣令心安住究竟解脫施

設教授之所發起若爲是義如來出世諸弟子衆隨入聖教應勤修習如是善法若於彼法毗柰耶中無一切種所修梵行當知亦無修梵行者以於其中無梵行故稱梵行者皆修邪行師弟展轉互相觸惱各自許有尊卑體式於正法中二俱可得若有棄捨大果大利應所證空應所修空爲極下劣有大罪過利養恭敬愛味所漂多習邪行當知彼爲大梵行失之所觸惱彼由如是耽嗜愛著利養恭敬自逼惱故於能隨順解脫言教不欲聽

聞雖爲宣說不能屬耳或爲貪著利養恭敬增上力故而強聽聞無心求解不欲修行不爲究竟善自調伏乃至不爲證般涅槃由如是事憎惡大師行不平等以於廣大現前恩德不能報故當知此中總略義者謂善說法毗柰耶中既出家已由四因緣如於自己正四所應行而不能行如於大師聖教出家正所應行亦不能行謂樂相雜住故隨順隨逐音聲勝解言說故耽著利養恭敬故由此耽著增上緣力聽聞正法不修自利利他行故又并二

佛世尊不欲自顯能善御衆而攝徒衆唯深
哀愍諸有情故由是因緣於行邪行弟子衆
中能無護惜分明示語寧使弟子由此分明
麤利益語現捨正法及毗奈耶當獲利益勿
令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

音釋

奢摩他

梵語也此云樂
止者詩車切礫
即擊切
小石也徵
知陵切

瑜伽師地論卷第九十一

氣一

彌勒 勤 著 薩 說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之三

復次嗚柁南曰

氣一

離欲未離欲 問因緣染路 保命著處等

皆廣說應知

若有苾芻於其欲界或已離欲或未離欲於
五妙欲意所識法定地三世由三種纏及彼
根本所有隨眠正雜染時於現法中不住趣

證究竟涅槃當知此中由過去世依彼取識
由未來世屬彼取識由現在世著彼取識由
彼根本所有隨眠墮在相續常隨逐故執彼
取識與此相違無雜染時於現法中堪能趣
證究竟涅槃復次於聖教中當知有四如理
問者一有淨信若諸長者若長者子二具聰
慧多聞苾芻三是大師親承侍者四即大師
有二因緣佛於弟子知而故問謂觀弟子雖
欲請問而無無畏或於其義無所了知為遮
現在未來過故為令正法得久住故

復次由二因緣說六識身以內六處為因以
外六處為緣謂內六處為彼種子所依附故
又內六處相續一類如先所得畢竟轉故境
界不爾非彼種子所依附故又非一類相續
轉故復次由二種相當總了知一切雜染一

者一切雜染自性二者一切雜染行路言自
性者所謂欲貪與諸雜染為根本故言行路
者謂內外處能取所取有差別故

復次若諸苾芻於二處所等隨觀察若行若
住如理作意為所依止於二雜染應脫其心

云何名為於二處所謂自保命忽然天喪不
善心殞往諸惡趣云何名為如理作意為所
依止復於何等二種雜染應脫其心謂我寧
遭種種楚撻損害於已諸處之身勿復令我
不善心殞生諸惡趣又我應當與喜樂俱如
實觀察為欲對治現行不善慳勵修習諸行
無常若經行時於諸境界執取諸相執取隨
好所有雜染令心解脫遠離住時於諸不善
種種專思所有雜染令心解脫當知此中第
一雜染是相似因第二雜染是相似果又二

雜染現在轉時生於二處謂自保命即於爾時倏歸天喪不善心殞往諸惡趣是故於彼二種雜染一剎那中深見過患發生慙愧尚爲妙善況能相續

復有衆多魔所歸向所有雜染著安足處智者了知應當速避謂已離欲諸異生類繫屬定生喜樂諸處所有愛味著安足處未離欲者於妙五欲愛爲依故喜樂諍競貪愛耽染著安足處於恩於怨諸有情所一切愛恚著安足處廣大上品能引境界順樂順苦所求

所尋所可貪愛所有三世著安足處當知此中可欣可樂可愛可意諸句差別如前已辯不可欣者於未來世不可樂故不可樂者於過去世由隨憶念不可樂故不可愛者於諸境界不可樂故不可意者由於諸受不可樂故又言苦者即於境界不可樂故言損惱者即於諸受不可樂故言違背者於過去世不可樂故言逆意者於未來世不可樂故復次有二雜染一者外境雜染二者內受雜染眼等爲依於色等境起諸貪著名外境雜

染諸觸為依貪著內受名內受雜染此二雜
染於永寂滅般涅槃中皆不可得非諸魔怨
所能遊履

復次由十五相應當了知一切種類愛見雜
染謂於諸處由諸纏故名藏由隨眠故名護
由我見故名覆所餘差別廣說如前攝異門
分

復次總盟柁南曰

因同分等 唯作緣等 上品貪等 後多住等
別盟柁南曰

因同分思縛 解脫相觸徧 勝解護根門
教授相為後

諸聖弟子因同分識隨入無我由三種相於
諸識中正觀而住云何因同分識隨入無我
謂由現見五有色處四大種身若增若減若
取若捨無常性故於緣彼識隨入無常無常
則苦苦則無我由是因緣隨入無我云何隨
入無我性已由三種相於諸識中正觀而住
謂諸邪見一切皆以我見為根是故此根必
應先斷又以正慧即觀彼識所依所緣差別

轉故有無量種又觀此識差別轉時如剎那
量安住堅實尚不可得何況畢竟復次於六
處滅究竟寂靜無戲論中由戲論俱四種行
相不應思惟不應分別不應詰問唯應依他
增長覺慧審諦觀察真實意趣云何為四謂
或有無或異不異以彼六處有生有滅展轉
異相施設可知由生滅故有無可得有異相
故待他種類異性可得待自種類前後無別
不異可得六處永滅常寂靜相是故由彼戲
論俱行四種行相思惟觀察不應道理當知

此中能引無義思惟分別所發語言名為戲
論何以故於如是事勤加行時不能少分增
益善法損不善法是故說彼名為戲論
復次於內外處若有欲貪境界現前或不現
前而其諸根不能棄捨故名為縛若無欲貪
設有境界正現在前諸根於彼尚能棄捨況
不現前故名解脫復次善修梵行於諸蘊處
我我所見已永斷者若為損身乃至奪命苦
受所觸終無色變心變可得如是名羸善守
根相彼由如是善守諸根四苦解脫增上力

故得四種喜一由當來外緣生苦得解脫故
二由當來內緣生苦得解脫故三於現法般
涅槃時由二種依所作眾苦得解脫故四命
終已與世所見草木相似一切眾苦不相續
故由二種相草木相似一者六處離有心想
與世所見草木相似二者六處為所依止貪
瞋癡火乃得燒然與世所見草木相似善修
梵行諸聖弟子當來後有苦不生故與諸如
來成就明力少分相似非現法緣苦不生故
設暫生已速疾斷故然諸如來二種明力皆

悉成就是故說名無上明持
復次有一沙門或婆羅門越勝現量世間愚
夫尚不迷惑況諸智者一切愚癡所安足處
虛妄推度以為依止或依前際或依現法堅
固執著建立四種苦樂邪論謂依前際虛妄
計度宿作因故立諸苦樂一向自作虛妄計
度自在變化以為因故立諸苦樂一向他作
虛妄計度先自在作然後宿作因所作故立
諸苦樂自作他作虛妄計度無因生故立諸
苦樂非自非他所作因生或依現法虛妄計

度若隨自欲自作功用所生起者立爲自作若不隨欲不自覺知他所引者立爲他作若隨所欲自所覺知他所引者立自他作若非自他功用爲先所生起者但由境界現在前故不能了達微細因觸便起邪執謂非自他所作因生立無因生此中唯有諸根境識和合所生苦樂可得都無前際或現法中若自若他實有可得唯即於此三事和合假立自他是故當知唯有其觸徧行一切爲苦樂因復次由四種相正發精進速令諸漏永盡無

餘何等爲四一者發起平等精進謂不極掉舉發勤精進令其身心疲倦損惱亦不極下發起精進虛棄身命令無所得是名初相又不由此而生憍慢謂我獨能發勤精進餘則不爾是第二相又於正發勤精進果世間安觸所證差別無有愛味第一與此俱行修不放逸是第三相又於精進平等之相能善攝受令於當來無有退失是第四相如是正發勤精進故永盡諸漏成阿羅漢若欲於彼大師有智同梵行所記別自已所證差別唯阿羅漢

六處勝解能正記別謂依三學及以五種補特伽羅云何名為六處勝解一出離勝解二無惱勝解三遠離勝解四愛盡勝解五取盡勝解六心無忘失勝解云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何五種補特伽羅一者異生處在居家唯依於信發生欣樂出離勝解從境界縛心求出離是名第一補特伽羅二者異生既出離已唯依於戒於諸有情由身語意行無惱行是名第二補特伽羅三者異生能斷利養及恭敬愛於現法

中離欲界欲是名第三補特伽羅四者有學已見諦跡是名第四補特伽羅五者無學得阿羅漢是名第五補特伽羅當知此中第一第二處所勝解初學所依第三處所起勝解與第二學作其所依後三處所起勝解與第三學作其所依若由此智能斷煩惱及煩惱斷當知是名心無忘失又於當來後有因斷說名愛盡現法境界諸雜染斷說名取盡又彼第一補特伽羅雖有正信出離勝解而未決定堪於當來令彼一切悉皆棄捨及

與變異第二有其無惱勝解第三有其遠離勝解當知亦爾若諸有學六處勝解雖無堪能當來棄捨及與變異然似幼童等持念慧皆悉羸劣雖生聖處未善修故於貪瞋癡不能遠離無餘永斷由慧劣故及由貪等未永斷故若遇勝妙境界現前時時忘念由此因緣而勤生起學心解脫及慧解脫盡諸煩惱是故有學補特伽羅仍有所作由此分故而名減劣若阿羅漢六處勝解尚無堪能當來變異況有棄捨善修進故貪瞋癡等永斷無

餘愛盡取盡勝解圓滿已得盡智無生智故六種恒住所攝受故所有智慧非如有學時時忘念故阿羅漢六處勝解由第一義最極圓滿亦名成就最極清淨非餘下位補特伽羅由此因緣亦無自高記別所解於三摩地所行所緣無散亂故名內心住即三摩地善成滿故名不狹小一切煩惱皆離繫故名善解脫所有智慧善積集故說名善修見滅盡故無有愛味其心一向善而無罪復次略有二種補特伽羅一者不能密護根

門二者善能密護根門云何名爲不能密護
根門補特伽羅謂如有一於諸境界不能如
理作意思惟於可愛色爲貪欲纏之所纏縛
於不愛色爲瞋恚纏之所纏縛又於彼境不
能隨念所有過患設有隨念不善修習由是
因緣心爲諸纏之所覆蔽起諸纏已不能制
伏又是異生未得有學心慧解脫於上無學
心慧解脫不如實知由不知故於諸有學心
慧解脫亦不能滿彼於爾時未以修力爲所
依止於煩惱品所有麤重未能永害又不依

先善思擇力念不成就爲因緣故當知不能
密護根門由此三相補特伽羅應知不能密
護根門一由纏故二由思擇所攝對治有缺
減故三由修力所攝對治有缺減故與此相
違當知白品於諸根門善能密護復次由二
種相諸聖弟子於其大師所說法教能正記
別能善宣說謂能辯釋真實義故云何爲二
一者由是意趣宣說善能悟入如是意趣而
正記別二者如來以無量門廣宣聖教爲無
量品補特伽羅種種辯說於此法教不違法

性能正記別復次於佛善說法毗奈耶深心
愛樂新學苾芻由二種相應正了知一由身
相無變異故二由心相無變異故謂由形色
極光淨故面貌熙怡極鮮潔故膚體充實不
羸損故諸根適悅而寂靜故身無變異隨有
所得生喜足故遠離貪樂畜積資財而受用
故於其室家無顧戀故心無變異復有三種
姪貪對治能令姪貪未生已生尋斷一
者思惟不應行想二者思惟極不淨想三者
密護一切根門此由密護一切根門略廣應

知如聲聞地謂能密護諸根門者不令母色
摩觸身故名善護身於諸母色不觀不聽不
憶念故名善守根設見設聞設隨憶念即能
長時攝受正念以猛利慧深見過故名善住
念彼由如是善護其身善守諸根善住正念
便能思惟不應行想由此煩惱不能蔽心令
暫欣味又能思惟極不淨想由此煩惱不能
蔽心令速迴轉
復次唄陀南曰
唯緣尋思願 一切種律儀 入聖教不護

勝資糧善備

捨所學著處

不善義隨流

菩薩勝餘乘

論施設最後

由先所作諸業煩惱及自種子相續所引諸
受生起其六觸處唯爲作緣如心所起功用
所引諸取受業手唯能作助取受緣當知此

中道理亦爾

復次諸有苾芻受用如法邊際卧具安住空
閑若有能令尋思躁擾勝妙境相來現於心
當知是魔品類所作此中苾芻應以九相安
住其心從諸境界相應尋思攝心令住無容

尋思隨一更起若由此依由此境界有所滄
味於此境界隨其所得隨其所能自遠離
彼於爾時於可愛事終不依止諸欲尋思而
有所作於恚尋思及害尋思亦能遠離淨修
其心於現法中能得涅槃得涅槃已終不共
他爭競而住謂諸爭競於佛聖法毗奈耶中
極作衰損如是愚癡所生尋思亦不尋思如
餘外道復次若由先世後有苦因於現法中
有六觸處果法而轉由六境界所損惱時若
有苾芻爲求後有自發誓願修行梵行彼於

爾時令其第七後有苦因倍更增長轉為損惱於現法中能障涅槃由此因緣能得當來有暇圓滿不決定故此後有願當知於彼微細縛中最極微細何以故如彼三十三天宮中有一囹圄其中禁縛天或非天然彼法爾暫得解脫以天妙欲遊戲而住乃至未起逃竄之心此心若起便失妙欲還見自身為縛所縛彼纔起心便為微細縛之所縛以時分故說名微細非難識故而說微細由彼縛時能自解了我今有縛若諸苾芻心願後有此

心若起便即被縛既被縛已不能了知自身有縛是故此縛最極微細當知時分及以難識俱微細故名極微細
復次若諸苾芻精勤加行守護諸根於其律儀及非律儀應當了知於輒中上世間有學無學律儀應當了知云何律儀謂如有一於可愛境諸雜染心不忍不受不執不取設令暫起尋還棄捨是名律儀云何非律儀謂一苾芻如營農者親近善士聽聞正法如理作意正修所緣境界良田令其生起善根苗稼

然其種性猛利多貪未嘗串習貪欲對治猛利慙愧亦未曾有若遇勝妙境界現前彼由本性猛利貪故未曾串習貪對治故所有慙愧皆羸劣故便起貪纏堅執不捨心於貪纏不能防護而自放縱非理作意相應心牛入境界田損壞所有善根苗稼以是因緣名非律儀又如有一能速作意於諸境界而自攝斂然未能觀所有過患令不再起是名爲輕世間律儀又如有一能速作意於諸境界而自攝斂亦能觀彼所有過患令不再起是名

爲中世間律儀由此爲依獲得四種作意所攝九相心住當知如前聲聞地說由得此故名離欲貪諸異生類彼先修習加行觀時如營農者令得增上猶如大王於先所得等至所生勝妙諸受能正了知是大放逸安足處已便使如臣聽聞正法增上所生勝奢摩他之所攝護毗鉢舍那令其觀察彼所生受性是緣生緣生性故體是無常彼由此故便以意地諸過患相俱行作意而得離欲既離欲已復觀等至所依別故十種差別時分別故

多百差別此中等至所依別故十種別者謂
有尋有伺無尋唯伺無尋無伺若喜俱行若
樂俱行若捨俱行退分住分若昇進分順決
擇分時分別故多百別者謂即觀察如是行
相依生住滅時分所作差別道理當知復有
多百差別如是了知彼所生受是無常性流
轉差別種種性已略由三相復審觀彼是無
常性謂所依故現行故因故所依故者謂極
乃至第四靜慮所有色身是受所依現行故
者謂極乃至滅受想定其間想受多分現行

言因故者謂當來世所有受因即思求願觀
察如是乃至有頂所有諸法緣生性故皆是
無常如是如理審正觀察諸雜欲地是名上
品世間律儀當知此中前二律儀思擇力攝
後一律儀修習力攝彼既成就如是勝妙不
放逸力如實通達聖諦理故便能永斷執我
我所以爲前行一切見道所斷煩惱又能獲
得有學律儀彼即修習有學律儀復能永斷
妄執我慢以爲前行一切修道所斷煩惱究
竟證得無學律儀此上更無若過若勝所餘

律儀

復次若諸苾芻已入聖教不護諸根彼便一向造作衆苦謂後法苦或現法苦當知如是不護根者如癩病人入蘆荻叢為如其葉可愛境界破裂其身攝受當來微細俱行後有衆苦而不能覺如是名為由後法苦說造衆苦彼又於此起染起著廣生毀犯由是因緣雖住空寂阿練若處而受現行追悔所起尋思之苦如管茅刺傷害其足不能無畏往淨仙衆設強趣入清淨僧中便為有智同梵行

生舉其所犯由彼內懷覆藏意故心如鳩毒於能舉邊發憤殛害又諸有智同梵行者知其鄙劣樂捨沙門即便遠避不與同住若諸村邑若阿練若咸共譏毀言此長老如是毀犯如是惡說如是惡作如是非法雜染而住已淨信者令其變退未淨信者令信不生是故彼人於現法中領受如此退悔所作發憤所作遠避所作譏毀所作種種諸苦此及前說領受後法所作衆苦總略為一名受衆苦此中云何名非律儀謂於如是現法後法具

眾過患行處境界起不如理妄執諸相隨好
邪想邪想為先於其住處發起順彼相應尋
思由此不能於前所說一切過失如實觀見
雖復觀見所有過失未能數數多修習故於
所依中諸煩惱品所有麤重未能除遣身未
輕安謂色心身由此行相纏及隨眠猶尚和
合能令違背思擇修習二力對治名非律儀
與此相違當知即是律儀行相又此律儀三
因緣故能令修習速得圓滿何等為三所謂
最初於善說法毗奈耶中淨信出家既出家

已使用神力相應聞慧攝持蟲獸相似六根
既攝持已復用如理作意思慧正審觀察過
患方便在聞慧上修慧下故中間繫縛中間
繫已為欲試察於彼神力得自在不乃取淨
相於諸境界而放縱之於彼神力未自在故
各各馳散別別境界然其不能究竟逃竄未
善觀見彼過患故令彼蟲獸未善調伏又令
神力不得自在了知是已復多修習如理思
慧令到究竟超過作意轉更勤修修身正念
於此正念善修習故彼不復能各各馳散別

別境界當知爾時彼善調伏神力於彼而得自在

復次有諸苾芻先已修集妙慧資糧復得值遇善友圓滿聽聞諸行三種過患謂現法過患後法過患現法後法過患當知此中大種互違為所依止一切疾病名現法過患惡趣諸行常恒隨逐能作能往名後法過患先於現法成就喜貪以為所依能引現法後法老死名現法後法過患如是總略有三種苦一疾病苦二惡趣苦三老死苦謂依善趣及依

惡趣聽聞如是諸過患已精進修行法隨法行因斯能入聖諦現觀次由善淨無我真智如入空室現觀內外六處皆空彼於爾時以慧通達依諸境界妄念所生諸煩惱纏能為損害及有餘殘煩惱隨眠貪愛十五隨眠又自通達於相續中有諸煩惱有諸貪愛有諸苦惱有諸損害及過一切煩惱貪愛證有餘依般涅槃界一向寂靜次後復證無有餘依般涅槃界彼先修習譬如草木枝條莖葉正法聞慧積集聖道法隨法行為所依筏於修道中

正勤修習漸次證於心善解脫住有餘依般
涅槃界一切災惱皆得解脫既住於此當知
究竟越度衆苦到於彼岸

復次由七因緣於善說法毗奈耶中雖出家
已復還退捨正所修學云何為七謂諸異生
未能超度諸異生地於五取蘊衆苦惱法不
能如實了知五轉或復異生於諸妙欲不能
上品觀其過患又於行時及於住時恒常縱
逸於可愛境取不如理所有相貌不繫念故
恒常尋思善品惡刺非理尋思又無無畏若

王若餘因事呼逼由怖畏故則便隨從復有
親愛於諸親屬有所顧戀彼若招命由親愛
故則便隨從又於境界或隨順貪或隨順瞋
或隨順癡發起猛利諸煩惱纏又即於彼心
相續中常有隨縛又由成就下劣勝解無有
一切廣大勝解謂於出離遠離涅槃由彼成
就劣勝解故於諸境界其心趣入由於一切
父母等事不能子然無顧戀故於其出離心
不趣入於八聖支無勝解故於其遠離心不
趣入由於彼果煩惱斷中無勝解故於其涅

繫心不趣入略由二處攝一切漏一見所斷
二修所斷當知此中非理作意及所緣境名
順漏法若諸有學於能發起修所斷漏非理
作意所緣境界雖未永斷而由妙慧正通達
故說名於此順漏法中其心寂靜猶有失念
增上所生微劣十一纏故未名清涼未名冥默然
其所起一切見道所斷諸漏皆未斷故亦名
清涼以於當來不生法故亦名冥默而彼異
生成就下劣諸勝解者徧於一切順諸漏法
心不寂靜不名清涼不名冥默當知由是七

因緣故復還退捨正所修學與此相違所有
白品七因緣故於善說法毗奈耶中既出家
已終不退捨正所修學
復次若有苾芻依四著處當知彼行四種邪
行何等名為四種著處謂有苾芻於內外處
有貪愛故能感後有於現法中不樂涅槃是
初著處復有苾芻於先所捨外諸所有父母
等事有所顧戀繫縛其心如是名為第二著
處復如有一於現法中希求一切利養恭敬
於諸所得利養恭敬耽著不捨如是名為第

三著處復如有一是有學者已見諦跡有餘
我慢少分貪愛之所隨逐於修棄捨縱逸而
住如是名為第四著處云何名為四種邪行
謂彼最初愛樂後有補特伽羅於現法中不
樂涅槃若諸有學行於縱逸由此著處增上
力故樂與在家及出家眾共相雜住如是名
為最初邪行又復即前愛樂後有補特伽羅
愛樂後有增上力故發起邪願行於梵行如
是名為第二邪行又復於先所捨外事有所
顧戀由彼著處增上力故能令退捨正所修

學如是名為第三邪行又於明世希求利養
及與恭敬於諸所得利養恭敬耽著不捨補
特伽羅由此著處增上力故毀犯尸羅廣說
乃至螺音狗行彼由顧戀利養恭敬不捨所
學不見是罪公然犯戒如是名為第四邪行
復次有諸苾芻於義不善從他所聞種種文
字一義言說便懷猶豫不生歡喜今於是中
何者為實復有四種能生微妙清淨智見無
倒觀門何等為四謂極精勤觀察苦者於生
受因如實妙智又於依持及所依因如實妙

智又於住因如實妙智又於依緣自性助伴
隨順苦樂非苦樂行如實妙智又二緣故如
來除滅於義不善補特伽羅所有猶豫一者
顯示種種文詞所表一義文有差別義無差
別由是能令斷除猶豫二者開顯聖教廣義
由此能令於義通達云何名爲聖教廣義謂
從資糧地乃至漏盡皆說名爲聖教廣義此
中邊際根成熟住如來所化無我相應善受
堅固聞思所成正見成就此爲依止此爲建
立獨處空閑緣內外處四種識住爲欲斷滅

諸有取識修循身念勝奢摩他毗鉢舍那之
所攝受由此親近修習勢力發生如實緣初
識住隣逼現觀止觀雙行從此無間於聖諦
中能入現觀復更修習如所得道以漸進趣
能得一切諸漏未盡如能如實緣初識住乃
至如實緣第四識住當知亦爾
復次如先所說不護根門補特伽羅煩惱諸
纏現前不捨世及出世思擇修習二力對治
有所闕乏煩惱生已性多堅執魔既了知性
堅執已便往其所以諸境界而媚惑之如是

彼魔於性執著煩惱諸纏補特伽羅而得其
便為欲媚惑於其相續安立所緣又即如是
不護根門補特伽羅於般涅槃欲樂劣故觀
愛劣故譬如乾朽葦草舍宅魔便於彼積集
可愛境界炬火而焚燎之由二因緣彼為境
界常所蔽伏一未生纏令其生故二已生纏
令相續故由為境界愛所蔽伏於廣追覓諸
境界時多行種種惡不善行於行如是邪惡
行時復為種種惡不善法之所蔽伏如前所
說行邪行已失路而行沿流而去名順流者

與此相違所有白品當知是名非順流者
復次由八種相當知總攝後有菩薩諸正行
道及以道果勝聲聞乘為無有上何等為八
謂哀愍故內勇悍故諦察法忍性現前故能
出離故自內發起觀諦行故廣大善修世間
正見現在前故由獲無漏善提分法得清淨
故由善清淨修覺分俱進修無上純淨修道
依止六處修習圓滿獲得六種最勝無上圓
滿德故當知此中於諸有情長時哀愍熏修
其心住最後有諸大菩薩見諸愚夫墮貪愛

河順流漂溺爲五相苦之所逼切既觀見已深起大悲何等爲五一者見彼墮貪愛河不正尋思不可愛水常所逼觸二者見彼內外六處三毒火難住於兩岸三者見彼在於欲界衆多憂苦種種災橫諸惡毒刺徧布其下四者見彼在於色界世間慧眼有所闕故猶如盲冥處在其中五者見彼在無色界世間慧眼已圓滿故諸聖慧眼有所闕故猶如昏闇居在其上既見如是墮貪愛河諸有情類徧於一切皆不寂靜若觸若岸若下中上苦

逼迫已發起大悲是名哀愍又即成就此哀愍者或生王家或帝師家雖未出家內興勇悍我今定當通達妙跡歸修梵行終無退轉如是名爲內興勇悍又彼即於未出家位居贍部影獨坐思惟便能證入最初靜慮後於自他老病死法正審觀察能定忍可如是名爲諦察法忍內自現前又彼宿世所習善根一切善行之所覺發復由勇悍諦察法忍增上力故便能棄捨廣大妙欲淨信出家雖無施設正梵行者而能自然受持禁戒由此禁

戒爲依止故漸次能證乃至非想非非想處
如是名爲能正出離又彼爲欲棄世間道正
求出離由於先世正等覺所獲得無上究竟
出離正聞勝解積集熏修身相續故於世間
道都無信樂由是因緣往菩提樹即依先時
觀老病死假想之道於諸諦相次第觀察作
是思惟是諸世間有情之類墮在種種艱險
衆苦有生有老有病有死然其不能於老病
死究竟出離如實了知如是次第觀於老死
觀老死集觀老死滅觀能趣證老死滅行如

理作意爲依止故久已積集大資糧故以俱
生慧便能覺悟一切法性安住諸法法性法
界如是名爲自內發起觀察諦行又彼復欲
求出漏盡方便發起宿住念智憶念先世從
諸如來正等覺所於漏盡道積習聞思由是
發起長時積集世間正見令現在前然此正
見如教授者以此爲依能令菩薩安處一坐
乃至證得究竟漏盡如是名爲廣大善修正
見現前又即由彼如教授者所有正見漸次
勝進先已遠離下地諸欲乃至上極無所有

處當於聖諦得現觀時便證無漏四念住等
乃至最後八聖支道所有一切菩提分法舉
其最後當知亦攝前位一切由得彼故成不
還果以得無漏菩提分法是故說名獲得清
涼彼由如是獲得世間究竟安樂獲得出世
無漏安樂得清涼故名離熾然由世間道乃
至已離無所有處所繫煩惱及已遠離見道
所斷諸煩惱故名離熱惱為欲無餘永斷有
頂所繫煩惱故復勤修純無漏道所謂修習
無上覺支是名進修無上修道由此修故無

學地中六種修法究竟圓滿一者修聖神通
究竟圓滿二者修淨五根究竟圓滿三者證
得煩惱并諸習氣無餘離繫究竟圓滿四者
證得四種現法樂住究竟圓滿五者證得世
間靜慮解脫等持等至究竟圓滿六者證得
名身身文身得隨所欲得無艱難宣說正
法究竟圓滿當知此中修淨信根究竟滿者
謂於涅槃意樂淨故修精進根究竟滿者謂
能勇猛造作一切有情義利善清淨故修習
念根究竟滿者謂三念住無忘失法善清淨

故修習定根究竟滿者謂於聖天及以梵住
善清淨故修習慧根究竟滿者謂十智力善
清淨故彼由如是能往六處修圓滿因得爲
大王所謂法王由是證得六種圓滿謂聖神
通增上力故得大財富自在圓滿諸根清淨
增上力故得大舍宅自在圓滿斷諸煩惱增
上力故得受安樂諸坐卧具自在圓滿現法
樂住增上力故處其舍宅坐卧其中證得第
一無諸損惱大安樂住自在圓滿靜慮解脫
等持等至增上力故證得能辦一切有情正

利益事遊戲喜樂自在圓滿於諸名身句身
文身得隨所欲得無艱難宣說正法增上力
故得爲法王能於他所獲得平等分布作用
自在圓滿如是名爲六處修滿爲依止故證
得六種自在圓滿

復次略有四種尋求我論十二由此論故薩迦耶
見未永斷者求我尋思數數現行云何爲四
一者尋求我我用何以爲自性二者尋求我
我爲常爲是無常三者尋求云何我我是常
無常四者尋求我所有我住在何處當知此

中略有四種尋求於我一者尋求自性二者尋求其轉三者尋求其因四者尋求窟宅此中三種可得施設諸行差別又此施設可非顛倒第四一種由一切種終不可得施設差別當知施設我自性者謂即施設十二種處所生六識并受想思以為其我過此餘我不可得故又即此我體是無常由有生故老故死故又此諸行以於諸趣種種自體生起差別不成實故說如幻事想心見倒迷亂性故說如陽焰起盡法故說有增減刹那性故名

曰暫時數數壞已速疾有餘頻頻續故說為速疾現前相續來無所從往無所至是故說為本無今有有已散滅由如是相略說生身展轉無常及有因刹那展轉無常如是三種如理施設我之自性若轉若因施設我之所^{第十一}有窟宅終不可得由諸行中離諸行性別有^{十三}實我住諸行中不可得故由是因緣約世俗諦諸行尚空不可施設何況勝義是故一向於空立空如是由心如理作意聞解了故思等了故修諦了故如其次第差別說言應當

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十二

氣二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之四

復次嗚柁南曰

上貪教授及苦住氣二 觀察引發不應供

明解脫修無我論 定法見苦最為後

三因緣故補特伽羅於所緣境上品貪行何

等為三一者康強非羸劣二者端嚴非醜陋

三者習貪非捨貪復由三種對治攝受尚令

如是懷上品貪補特伽羅於善說法毗柁耶
中勤修梵行調伏其心令得寂靜何況但懷
中軟品貪微薄塵者何等為三一者密護根
門為所依止遠離一切欲樂邊故二者於食
知量初夜後夜減省睡眠為所依止遠離一
切自苦邊故三者最勝正念正知為所依止
行於中道出離行故當知此中於四念住善
住心者或於行時境界現前若不取相及與
隨好如實了知受生住滅若取其相及與隨
好如實了知想生住滅或於住時如實了知

彼因尋思生住與滅由如是相正念正知於一切時於一切種所緣境界能如正軌守護其心是名最勝正念正知復有最勝正念正知謂已獲得滅盡定者或已獲得無相定者或已獲得無尋伺者當知依止聖住天住除此最勝正念知住更無有餘能過上者或從滅定起已而住或將入定方便而住如實了知受生住滅是名最勝正念正知如依滅定如實知受依無相定如實知想無尋伺定如實了知所有尋伺當知亦爾由此最勝正念

正知唯取法故不於如是受想尋伺起我我所虛妄分別若諸愚夫受想尋伺差別生時於受等法不能發起唯有法想但作是念我能領受乃至廣說由是因緣彼尚無有正念正知何況最勝此中後說正念正知或不還果或阿羅漢當知前說正念正知從得作意無有放逸諸異生位至一來果復次由二因緣如來自言其年衰暮身力疲怠勸諸聲聞請他說法一者為令恃其少年專行憍傲住放逸者自怖厭故二者為令於

當來世諸有苾芻其年衰老無有勢力遠離
疑悔勸請少年諸苾芻等宣說正法諸有苾
芻其年盛美具足勢力遠離疑悔無所恐懼
爲他說法當知此中略有二種處大集會宣
說正法一者決擇說二者直言說決擇說者
謂與詰問徵敷方便說正道理滅除疑惑直
言說者謂諸聽衆默然而住如說法師宣說
正法又由四相名能隨順教授教戒一能分
析諸處差別於諸行中得無我智見清淨故
二於諸受并所依滅離增上慢最極寂靜見

清淨故三能超越未來諸苦見清淨故四能
超越現在諸苦見清淨故此中分析內外諸
處識觸受想思愛衆別顯示無我由依緣起
方便道理能引最初正見清淨如明依燈如
影依樹彼非有故此亦非有顯示內外諸處
差別爲因諸受由彼諸處無餘滅故此亦隨
滅離增上慢於其涅槃如實了知最勝寂靜
能引第二正見清淨於現法中以智慧力能
永斷滅一切煩惱顯示無餘超越當來所有
眾苦能引第三正見清淨顯示徧於順苦順

樂順非苦樂一切法中不起貪欲不起瞋恚不起愚癡顯示見道於其念住善住其心顯示修道修諸覺分謂令諸漏永滅盡故超越現法雜染苦住能引第四正見清淨

復次有諸苾芻不守根住於諸境界心多愛染心多散亂由此因緣受二種苦一者麤重所作苦二者於諸法中疑惑所作苦所以者何由彼方便應勤修身勤修身已應勤修戒奢摩他支以不修身亦不修戒奢摩他支爲因緣故身不輕安心不輕安是故彼受麤重

所作苦輕安闕故不能觸證勝三摩地由是因緣應如實知不如實知多生疑惑是故彼受於諸法中疑惑所作苦由此二種苦惱住故名不守根增上緣力所得衆苦不安隱住如是名爲於現法中不守根者所有過患與此相違當知即是守護根者所有功德

復次有諸苾芻爲離欲貪勤修方便由正修習加行道故伏諸煩惱作是思惟我於諸欲爲有欲貪而不覺了爲無有耶乃以淨相作意思惟於斷未斷方得決定觀察作意爲依

止故尋求貪欲生起處所如實了知憶念分別是諸煩惱勝安足處由彼煩惱未永斷故若為煩惱漂漾心時了知能趣下劣分故便即制伏若不制伏於先所得少三摩地尚還退失況能進趣勝品功德由整攝故能不退失亦能進趣勝品功德若不觀察復還發起增上慢故亦有退失由觀察故能證決定若心漂漾能正了知還復整攝是故不退如修方便為離欲貪於餘上位隨其所應當知亦爾若猛利見審觀察時而不生起彼便獲得

決定勝解我於諸處已是勝伏謂此所緣應生煩惱我於是處已勝伏故令不生起超過學地猶如大王能隨己心自在而轉降伏一切魔羅聚落證得究竟盡無生智梵行圓滿復次於其六根如前所說五寂靜相不寂靜故當知攝受三種苦果謂現法中依根增上雜染而住由諸不善現行為因或於他所成其退劣或被譏呵或被殺害受如是等現法眾苦又受當來生老病死種種諸苦又受當來由先數習所引等流不護諸根諸雜染故

亦名為苦與此相違於其六根由有五種寂靜相故當知攝受三苦滅果

復次略有二種世俗梵志實非福田懷增上慢自謂福田自稱我是真實福田當知成就非實福田性及相故不應供養一者從他所得利養恭敬現前第二猛利就著諸根餐養為性躁擾詐示現前離欲之行二者攝受家產親屬雜居鄙穢專自修身凡所行行既非自利亦非利他遠離尸羅正法正行遠離能住善趣善行遠離能住涅槃妙行當知彼與一切

愚夫異生之類無有差別住正法者與此相違當知是名勝義梵志

復次此正法外有諸沙門婆羅門等為諸弟子宣說法時多分為求詰嘖勝利及求免脫他難勝利當知如是宣說法者就第一義無義無利非自利益非利益他諸佛如來為諸弟子宣說正法唯為證得明及解脫二果勝利當知如是說正法者大果大利自利利他無不圓滿行於三世無忘失住最勝義故三種所緣境差別故說名三明若心解脫若慧

解脫皆名解脫是愛無明根本雜染勝對治
故為得未得明與解脫當知略有四種修道
謂修根故能正修身修身所引善行修故能
正修戒修戒所引念住覺支無倒修故能修
心慧此中修根復有三種一世間修二有學
修三無學修若思擇力為所依止雖取可愛
不可愛境不如理相而不發起煩惱諸纏設
令暫起尋復除遣是世間修若於聖諦已得
現觀由失念故或生適意或不適意或兼二
意而心不為纏縛堅住速於雜染能得解脫

是有學修若即此心堅固安住如前於內無
有隘近善脫善修都無一切下至失念於諸
可意不可意等發心親近計彼有德而趣向
之是名無學善淨修根當知修戒修心修慧
三種亦爾此中最初是初修根所引第二是
第二所引第三是第三所引修戒修心修慧
相望各有三種所引當知亦爾此中可意不
可意境界差別故有恩有怨有情差別故功
德過失相應有情差別故所愛非所愛有情
差別故當知一向適意一向不適意適意不

適意相雜差別可意不可意境界差別故者
自有境界一向可意自有境界一向不可意
自有境界其類相雜少分可意少分不可意
如有有情或一向有恩或一向有怨或恩怨
相雜或一向有得或一向有失或得失俱備
若於有情愛復生愛當知一向是其所愛若
於有情恚復生恚當知一向非其所愛若於
有情愛已生恚或於有情恚已生愛當知是
名所愛非所愛由如是等差別因緣適意等
三有其差別又於惡行隨觀現法所有過患

隨觀當來所有過患是故遠離修習妙行若
於六處由一切門皆被誹毀是名現法所有
過患由是因緣墮於惡趣是名當來所有過
患此中為他所誹毀者謂為外道及餘世間
有聰敏者聞其鄙惡名稱聲頌咸共誹毀當
知其餘即如所說又此中言修念住者謂念
覺分創始發起在異生地數修習者在有學
地修圓滿者在無學地修習覺分未得斷界
於其斷界正希求時名依遠離未得無欲界
於無欲界正希求時名依離欲未得滅界於

其滅界正希求時名依於滅棄捨下劣修覺分故迴向勝妙修覺分故名棄捨迴向又諸苾芻守護諸根有慙有愧由是因緣恥於惡行修習妙行修妙行故無有變悔無變悔故發生歡喜此爲先故心得正定心正定故能見如實見如實故明及解脫皆悉圓滿當知是名修行次第

生染著一分起愛一分生憎謂於其教順逆因緣適不適意常現行故於此微細自己雜染不能以慧如實悟入而謂自能善修諸根起增上慢諸有隨順如是見者彼雖令根離諸境界獨處空關而緣彼境發起種種尋思雜染然無智慧而自悟入是亦不名善修諸根又亦不爲善修根故勤修正行但信他言起邪勝解及以邪慢諸佛如來爲諸弟子如理施設煩惱斷故名善修根非唯一向背諸境界又諸如來於其三種不共念住善住其

心故不染著諸弟子衆於正行衆悅意現行於邪行衆行不悅意由此所生貪欲雜染瞋恚雜染都無所有由是因緣雖與弟子等煩惱斷而名無上善修諸根又此修根依五品衆有差別故當知亦有五轉差別謂佛世尊或有弟子一向正行而亦畢竟或有弟子一向放逸而亦畢竟或有弟子修行正行而不畢竟或有弟子行於邪行而不畢竟或有弟子多種品類一行正行一行放逸一行一分或時放逸或不放逸如是名爲第五品衆此

中如來稱可意者謂諸弟子於善說法毗柰耶中爲修諸根得圓滿故修行正行復有一類不可意者謂行邪行或不修行是故如來觀第一衆生起悅意觀第二衆生不悅意觀第三衆生起悅意生不悅意觀第四衆生不悅意生起悅意觀第五衆生起悅意生不悅意亦復生起悅不悅意如來雖復如此五衆發起如是五轉差別悅不悅意然諸如來終不爲彼愛恚行相之所染汙由諸煩惱并其習氣未離繫故善修根故是故如來一切煩

惱并習永斷爲所依止能善住念於弟子衆
無諸雜染說名五轉無上修根又於如是一
切五轉隨其所應當正思惟三種對治一無
常想二者慈心三無相定如是三種隨其所
應當知其相又佛世尊所作已辦無學弟子
名已修根由彼長夜樂涅槃故雖遇如前諸
有情數境相現前或純可愛或純非愛或多
雜類通愛非愛由貪瞋癡永遠離故由心解
脫及慧解脫增上力故即由無相令心於彼
速疾棄捨由意樂故於諸境界起厭逆想又

於涅槃見寂靜德如是速能安住於捨由此
因緣一剎那頃失念所作雜染汗心亦不得
起當知齊此善修習故名善修根若諸有學
未能速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續成
雜穢故又於一切三轉境中憎惡所起諸煩
惱故現行煩惱所逼迫時則能方便住厭逆
想及過患想如是修行能令修根速得圓滿
是故說彼名正行者如是當知於善說法毗
柰耶中大師美妙諸弟子衆得所得義能修
正行

復次無我論師略有三種正所作事何等為
三謂於苦集諦所攝行自相相應正顯了
安立無我當知此中顯各各別眾多性故顯
了自相開示生滅相似性故顯了共相是名
第一正所作事復於無我唯有因行如其所
有雜染清淨如實顯了當知此中於三種受
緣生三種煩惱隨眠未能永斷於其見道我
見隨眠未能除遣於其修道我慢隨眠未能
除遣於見慢品能起無明亦未永斷未能生
起彼對治明是故不能作苦邊際如是名為

顯示雜染與此相違當知即是顯示清淨是
名第二正所作事復於諸行斷增益我薩迦
耶見依能取實無我正見如清淨相應實顯
了此無我見在異生位能正攝受聖諦現觀
又能證得諸聖慧眼在有學位能得上位盡
無生智在無學位能令一切學與無學見修
所斷所有煩惱無餘永斷是故當知此無我
見能令清淨故應顯了是名第三正所作事
復次於其成就世間正見多聞不定住正法
者即成就此世間正見多聞得定住正法者

當知略有五種殊勝正加行果稱讚利益何等為五謂彼第一住正法者先由其心未得定故奢摩他支戒未清淨亦未鮮白即此第二住正法者心得定故清淨鮮白當知是名第一殊勝正加行果稱讚利益又彼第一心未得定補特伽羅於一切受并其所依并其所緣并其助伴并其隨轉不如實知由不知故便為三種無智為因過患所觸何等為三一受雜染所作過患二世雜染所作過患三現法後法雜染所作過患當知此中受雜染

所作過患者謂愚癡者於其樂受并彼隨轉并所隨染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於其不苦不樂受等有愚愛縛及隨眠縛由有愚癡所隨眠故世雜染所作過患者謂愚癡者於現在世有貪染縛於過去世有顧戀縛於未來世有繫心縛現法後法雜染所作過患者謂彼如是雜染心者於世於受有雜染故便能生長感後有業由此增益後有諸蘊令當得生又能增長所有貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故能生當來所有自體資財

愛故於追求時極生疲怠若得境界便生染
惱若不獲得所欲不遂便自燒然若得已失
便為愁惱之所損害如是名為現法過患若
即由彼作及增長能感後有諸業煩惱增上
力故起於當來生老死等眾苦差別如是名
為後法過患第二心定補特伽羅應知一切
與上相違當知是名第二殊勝餘如前說又
彼第一補特伽羅心未定故於其無智所作
過患若自若他不如實知第二心定補特伽
羅於彼皆能如實了知當知是名第三殊勝

餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅於
諸過患如實了知已入修地即前所得無我
相應所有正見由此修故於二時中依其斷
界及無欲界與彼一切菩提分法皆共圓滿
初未得定補特伽羅心未定故於彼一切皆
未圓滿當知是名第四殊勝餘如前說又彼
第二心已得定補特伽羅所有多聞毗鉢舍
那助伴支分彼能攝受勝三摩地能淨修治
毗鉢舍那由是因緣止觀二種平等雙轉心
未得定補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是

於成世間正見多聞不定住於正法補特伽羅即此成就世間正見多聞得定住於正法補特伽羅當知有此第五殊勝正加行果稱讚利益如是即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那依於斷界應徧知者能正徧知應永斷者能正永斷應作證者能正作證應修習者能正修習依無欲界於彼一切已知已斷已證已修於所依色及能依名正知已知於所依無明及能依有愛正斷已斷於所依明淨智及能依解脫煩惱斷正證已證於所依奢

摩他及能依毗鉢舍那正修已修

復次有二法見一有為法見二無為法見有為法見者謂如有一於諦依處及諦自性皆如實知云何名為諦所依處謂名色及人天等有情數物云何為諦謂世俗諦及勝義諦云何世俗諦謂即於彼諦所依處假想安立我或有情乃至命者及生者等又自稱言我眼見色乃至我意知法又起言說謂如是名乃至如是壽量邊際廣說如前當知此中唯有假想唯假自稱唯假言說所有性相作用

差別名世俗諦云何勝義諦謂即於彼諦所
依處有無常性廣說乃至有緣生性如前廣
說如無常性有苦性等當知亦爾若於如是
世俗勝義諦所依處其世俗諦如實了知是
世俗諦其勝義諦如實了知是勝義諦如是
名爲有爲法見若有成就有爲法見第十三苾芻齊
此言說滿足云何名爲無爲法見謂即於彼
諦所依處已得二種諦善巧者由此善巧增
上力故於一切依等盡涅槃深見寂靜其心
趣入如前廣說乃至解脫如是名爲無爲法

見若有成就無爲法見苾芻齊此言說滿足
又此法見當知三種補特伽羅皆得成就一
者異生法隨法行已得定心博識聰敏能如
正理觀察諸法二者有學已見諦迹三者無
學諸漏未盡

復次若有希求人天盛事自發誓願行梵行
者當知彼爲稱讚人天二種過患何等爲二
一者煩惱所生衆苦二者無常所生衆苦云
何煩惱所生衆苦謂於人天住境界愛依現
在世故住境界樂依過去世故住境界欣於

現在世依過去境界生愛樂故住境界喜於未來世依現在境界生愛樂故若於如是三世境中住滌汙者當知彼為稱讚所欲有匱之苦及生老等所有眾苦是名生起煩惱所作眾苦過患云何無常所作眾苦謂順樂處有背失故起變壞苦隨順苦處現在前故起厭離苦一切自體於終沒時皆滅壞故有滅壞苦當知是名三種無常所作眾苦此中如來超過如是二種過患住一向樂即於此樂應如實知由此故樂復應如實知樂方便云何為

樂謂一切境相應永盡無上安隱即有餘依般涅槃界云何方便謂如前說於五種受發起五轉如實妙智若諸聲聞棄捨大師所證超過人天妙樂希求下劣人天樂者當知彼於諸智者所多受毀辱亦自欺誑

復次嗚柁南曰

一住遠涅槃 略說內所證 辯一切知相
捨所學業等 空隨行恒住 師第二圓滿
由二因緣當知名為有第二住謂有變故為
欲生起第二自體受習其因此自體滅第二

目體次生起故云何有愛謂諸可愛所緣境界將得現前最初生起染汙欣悅名有喜樂從此已後乃至未得於彼多住作意思惟設復已得而未受用於其中間即由喜樂增上力故住染欣悅名有歡喜於受用時多生貪愛名有滌著故名有愛又於未來起希求故及於已得生領納故名有喜樂於過去世隨憶念故名有歡喜於已獲得正受用時生貪愛故名有滌著如是名為第二差別云何生起第二自體謂喜樂等為集因故於當來世

生老為根眾苦生起與此相違當知是名無第二住復次有二種法更互相違一者煩惱二者涅槃是故安住雜染法已即便隨順後有而轉若於後有隨順轉時當知說名去涅槃速復有六種鄙碎士夫補特伽羅鄙碎行相一者性多忿恚二者所作不思十五三者樂逼惱他四者若苦所觸便發不實癡惡語言五者或發真實能引無義癡惡語言六者因此展轉發起無量差別惡言非但少詞而生喜足由二因緣諸出家者力勵受行速疾能證

沙門義利諸未信者令生淨信其已信者倍令增長何等爲二一者忍辱二者柔和言忍辱者謂於他怨終無返報言柔和者謂心無憤性不惱他復次以要言之如來略依二種處所說無界教一者說有餘依涅槃界教二者說無餘依涅槃界教若由如是煩惱斷故名成就斷補特伽羅不成煩惱即由如是不住彼果後有衆苦當知是名說有餘依涅槃界教若由如是不住煩惱後有苦果即由如是乃至壽盡既滅沒已一切餘依都無所有

不住此身不住餘身不住中有證得一切衆苦邊際當知是名說無餘依涅槃界教略有三種念力强因一由其年少壯二由前生串習三由現法數習復次由五種相當知涅槃是內證法謂離信故乃至離見審察忍故如前應知謂現法中於內各別內外增上所生雜染如實了知有及非有復次由三因緣顯示諸佛無上菩提一者覺了一切境故二者覺了有及非有如實事故三者覺了染淨二品一切法故是故他於如是三處請問世尊

復次諸有為法俱有轉時令心迷亂能令於相邪取分別是故如來為諸弟子分別開示令於彼相決定悟入為欲了知真實相故又為於自無欺誑故又為於他坦然無畏正記別故復次諸出家者棄捨十六所學增上力故當知安立顧戀境界又出家者毀犯尸羅增上力故當知安立未出家者棄背趣入心株覆事遠離慙愧故一向愛味故若堅執取所緣境界當知彼名最極愛味由是因緣於修上品諸善業中為心株杌是不調柔無堪能義

又即由此增上力故行諸惡行內懷隱匿所造眾惡故生其覆如是一切略攝為一說名於境最極愛味心株覆事復次若於諸根無護行者由樂聽聞不正法故便生無明觸所生起染汙作意即此作意增上力故於當來世諸處生起所有過患不如實知不如實知彼過患故便起希求希求彼故造作增長彼相應業造作增長相應業故於當來世六處生起如是名為順次道理逆次第者謂彼六處以業為因業愛為因愛復用彼無明為因

無明復用不如正理作意為因不正作意復用無明觸為其因又於此中先所造業是現法受六處之因現法造業是次生受六處之緣或是後受六處由藉愛等業等隨其所應當知亦爾復次由二因緣後有生起一後有業二後有愛而但說言諸有情類隨業而行不言隨愛何以故略有三愛一者欲愛二者色愛三無色愛此中欲愛是不善者雖有異熟然若不起惡不善業終不能與惡趣異熟若欲界愛於無明觸所生諸受起希求時於

可愛境發生貪欲於可憎境發生瞋恚於可迷境發生愚癡由此三種增上力故行不善業由此業故生諸惡趣非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣然即此愛於所造業異熟生時能為助伴又由希求可愛境界增上力故修行善行身語意業由此為因得生善趣此中可愛諸異熟果但應用業為引生因非滌性愛又若此愛色無色繫雖非不善然是滌汙一切皆非有異熟果又即由此色無色愛各有愛者彼由聽聞正法因故於其欲界觀麤鄙

相證得明觸所生世間如理作意相應諸受
調伏欲界貪瞋癡等造修所成善有漏業由
於此間造彼業故當得生彼不由於彼滌汙
性愛然即此愛於所造業異熟生時能為助
伴是故但說諸有情類隨業而行不言隨愛
復次於外事中世間假名增上力故亦說有
果及有受者彼或時空世現可得或時不空
如果受者因與作者當知亦爾如是名為世
俗諦空非勝義空若說恒時一切諸行唯有
因果都無受者及與作者當知是名勝義諦

空應知此空復有七種一後際空二前際空
三中際空四常空五我空六受者空七作者
空當知此中無有諸行於未來世實有行聚
自性安立諸行生時從彼而來若有是事彼
不應生於未來世諸行自性已實有故又不
應有無常可得第三既有可得是故當知諸行生
時無所從來本無今有是名後際空又無諸
行於過去世有實行聚自性安立已生已滅
諸行往彼積集而住若有是事不應施設諸
行有滅過去行聚自性儼然常住故若無

有滅彼無常性應不可知既有可知是故諸
行於正滅時都無所往積集而住有已散滅
不待餘因自然滅壞是名前際空又於刹那
生滅行中唯有諸行暫時可得其中都無餘
行可得亦無別物是名中際空當知亦是常
空我空以無我故果性諸行空無受者因性
業行空無作者如是名爲受者作者二種皆
空作者受者無所有故唯有諸行於前生滅
唯有諸行於後生生於中都無捨前生者取
後生者是故說言唯有諸法從衆緣生能生

諸法又一切法都無作用無少有法能生少
法是故說言此有故彼有此生故彼生但唯
於彼因果法中依世俗諦假立作用宣說此
法能生彼法

復次由五種相於能順喜所緣境界隨順而
行深心喜樂不如正理執取其相發生貪欲
多起尋思方便求覓因此廣行福非福行如
能順喜所緣境界順憂順捨所緣境界如其
所應當知亦爾其差別者於能順憂所緣境
界隨順而行深心厭惡發生瞋恚於能順捨

所緣境界隨順而行深心愚昧發生愚癡餘
如前說

復次有諸苾芻證阿羅漢諸漏永盡於一切
境隨順而行恒時不堪乃至失念生諸煩惱
是故恒住無雜染住由是因緣說名恒住彼
隨行品若喜若憂若欣若感諸阿羅漢皆無
所有乃至善中亦無是事又彼恒住極難行
故及無罪故名爲最勝能成就者極難得故
說名第一真實福田應當奉請乃至廣說當
知如前攝異門分復次於善說法毗奈耶中

應知大師及弟子衆各由二相其德圓滿云
何二相應知大師其德圓滿謂依利他行欲
令悟入諸所有受皆是苦故說受所依說彼
因緣說能雜染所有隨行說所對治及能對
治師句安立說一切種究竟出離是名第一
師德圓滿又依自利行宣說不共三種念住
無雜染住是名第二師德圓滿云何二相應
知弟子其德圓滿謂於如來無量法教能了
知已而未得到聞之彼岸若以得到其彼岸
者要爲修行法隨法行證得出離非爲受持

了知是已如理修行法隨法行非但隨說音聲語言以爲究竟是名第一諸弟子衆其德圓滿如是修行法隨法行不以下劣而生喜足要當往趣賢敏丈夫所趣之地定當獲得彼所應得是名第二諸弟子衆其德圓滿復第二次於善說法毗奈耶中復由三相應知大師其德圓滿又由二相應知弟子其德圓滿云何三相應知大師其德圓滿謂佛世尊爲諸弟子最初施設遠離二邊中道正行是名第一師德圓滿又於聖教未生信者有毀犯者

以正方便令入聖教離諸毀犯是名第二師德圓滿又於聖教已得入者由四法攝正攝受之是名第三師德圓滿云何名爲四種法攝一於祕密以其如法閑靜教授而教授之不以非法二於違犯以其如法苦切語言現前呵擯非不如法三於尋思依止耽嗜教令於內勤修寂靜四令時時聽聞正法常無懈怠又令遠離相似正法及令對治棄捨正行當知即是於其祕密能引如法閑靜教授於實毀犯若正了知要當呵擯方調伏者以如

法言現前呵擯心無雜染於尋思者方便令其易得決了於諸流蕩五妙欲者示其過患令生厭離漸次修學乃至證入第四靜慮所有尋思依止耽嗜方能於內究竟寂靜自令無惱令他攝取當知是名於時時聞聽聞正法常無懈廢云何二相諸弟子衆其德圓滿謂諸弟子最初忍受大師所見謂諸法中空無我見由是因緣於諸法中不增益我起邪執著亦不毀壞世俗道理勝意樂故無所隨從隨言說故亦不遠離是名第一諸弟子衆

其德圓滿又彼於見既忍受已能正修行法隨法行由四法攝所攝受時若彼諸法有害有害如實了知能速斷滅若彼諸法無苦無害如實了知能速作證是名第二諸弟子衆其德圓滿如是大師及弟子衆之所攝受諸佛聖教當知一向無染清淨諸聰慧者之所歸趣

瑜伽師地論卷第九十二

音釋

徵下微知陵切 覈下華切 驗也 覈也 覈也
 浮也 濂余 饗養他刀切 養食也 結也 漂漂照切 濂照切
 亮切 蕩也 噴側 隘隘也 恹恹也 詰詰也 噴噴也 擯擯也
 革切 爭言貌 側 恹恹也 恹恹也 恹恹也 恹恹也 恹恹也 恹恹也
 也 切 斥

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十三

氣三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之

一

如是已說處擇攝緣起食諦界擇攝我今當

說總喩柁南曰

立等二諦等 以觸為緣等 有滅等食等

最後如理等

別喩柁南曰

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

立苦聚諦觀 攝聖教微智 思量際觀察
上慢後甚深

略由三相應知建立緣起差別一從前際中
際得生二從中際後際得生三於中際生已
隨轉及趣清淨此中云何從其前際中際得
生及於中際生已隨轉謂如有一宿非聰慧
無明為緣造作增長罪福不動身語意業由
此為緣隨業行識乃至命終隨轉不絕能為
後世續生識因如是展轉有內外愛識生果
時能為助伴現前而起既命終已由前際因

於現在世自體得生生已漸次於母腹中因
識為緣續生果識隨轉不絕任持所有羯羅
藍等名色分位後後殊勝始從胎藏乃至衰
老又即此識當續生時能感生業與異熟果
異熟生識復依名色相續而轉謂依眼等六
根轉故由是說言名色緣識俱生五根說名
為色無間滅等說名為隨其所應能與六
識作所依止識依彼故乃至命終數數隨轉
又五色根根依大種根處大種所生諸色及
諸餘名由彼執持所有根等墮在相續流轉

不絕此二總名隨轉依止由是故言識緣名
色名色緣識於現在世猶如束蘆相依而轉
乃至壽住如是名為從其前際中際緣起諸
行得生於其中際生已隨轉當知此中依胎
生者說轉次第卯生濕生除在母腹有餘差
別有色有情在欲色界受化生者於初生時
諸根圓滿與餘差別在無色界諸有情類識
依於名及色種子名及色種依識而轉由彼
識中有色種故名雖間斷後當更生如是名
為此中差別由福業故生於欲界人天兩趣

由罪業故生惡趣中由不動業生色無色云
何名為從其中際後際緣起諸行得生云何
不生由不生故證得清淨謂彼如是於中際
生補特伽羅領受先業所得二果一者領受
內異熟果二者領受境界所生受增上果彼
由聽聞不正法故或由先世串習力故於二
種果發起愚癡彼由於內異熟果中有愚癡
故不能如實了知當來後有生苦由此前際
後際無明增上力故如前造作增長諸行由
此新業熏變識故於現法中隨業而行如是

無明以為緣故諸行得生行為緣故令識轉
變當知此識於現法中但是因性攝受當生
諸識果故約就一切相續為名說六識身又
即此識當來後有名色種子之所隨逐名色
種子復為當來後有六處種子隨逐六處種
子復為當來後有諸觸種子隨逐此觸種子
復為當來後有諸受種子隨逐當知是名於
其中際後有引因由識為先受為最後偏能
牽引諸自體故如是由先異熟果愚引後有
已復由第二境界所生增上果愚緣境界受

發生貪愛由此愛故或求諸欲或求諸有又
取欲取或取見戒禁我語取取諸取已愛取
和合潤先引因轉名爲有是當生起因所攝
故此有無間既命終已如其引因所引諸行
識爲最初受爲最後或漸次生或復頓生如
是應知於現法中初用無明觸所生受爲緣
生愛愛爲緣故次生於取取爲緣故轉成其
有有爲緣故當生得生生爲緣故老病死等
衆苦差別次第現前當知此中或有處所生
處現前或有處所種子隨逐如是中際無明

緣行受緣愛等能生後際緣起諸行若現法
中從他聞法或於先世已集資糧由彼爲因
能於二種果性諸行如理思惟若於彼因若
於彼滅若趣滅行如理作意思惟彼故發生
正見又於諸諦漸次獲得有學無學清淨智
見彼由如是智見力故能無餘斷無明及愛
由彼斷故即彼所緣不如實知諸無明觸所
生諸受亦復隨斷由此斷故於現法中由離
無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心
中所有相應貪愛煩惱彼於其心亦得離繫

由離貪故證心解脫又即由彼無明滅故諸
有無明猶未斷時依於後際應生行識乃至
諸受皆不得生成不生法是故說言無明滅
故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故
異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無
明觸滅由無明觸未得滅故從無明觸所生
受滅由無明觸所生諸受未得滅故愛亦隨
滅由愛滅故如前說名所有取等乃至損惱
以為後邊諸行皆滅成不生法於現法中如
是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有

餘依般涅槃界名為證得現法涅槃彼於爾
時諸緣名色名色緣識有餘未滅而得說名
清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恒領受離
繫諸受無有繫縛彼有識身乃至先業所引
壽量恒相續住壽量若盡能執持識捨所執
身命根亦捨從此已後所有命根無餘未滅
都無所有又彼諸識與一切受於此位中任
運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此
道理名無餘依般涅槃界究竟寂靜常住妙
跡為此義故常隨涅槃常以涅槃為其究竟

於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建
立緣起謂從前際中際流轉從其中際後際
流轉復於中際流轉清淨復次安立九相後
有苦樹能生當有謂有世間非聰慧者於現
法中所造新業如小苦樹若彼世間非聰慧
者於能隨順諸漏處所依現在世三隨觀愛味
依過去世深生顧戀依未來世專心繫著如
是住已先所未斷一切貪愛由數習故轉更
增長此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小
樹復加滋茂以貪愛水而恒澆灌令如前說

能感當來取所得果漸次圓滿若有多聞諸
聖弟子雖造有漏能感當來諸業小樹然於
能順煩惱諸行無倒隨觀生滅法性於斷無
欲及以滅界無倒隨觀是寂靜性損滅彼業
不令增長使其愛水亦皆消散故聰慧者不
欲滋榮後有小樹便斷其愛愛緣取等損壞
如是後有小樹尚令一切皆無所有何況使
其後更增長復更有一補特伽羅已生自體
諸先所有造作增長順後受業於現法中爲
其所繫即彼自體及先所造順後受業總攝

為一說名後有如大苦樹若於能順諸煩惱
法如前乃至專心繫著如是住已彼先所造
順後受業如直下根令樹鬱茂於現法中彼
受煩惱如傍注道令樹潤澤以此為因令隨
惑業行一切種子識於當來世正續生時住
於名色如是苦樹長時安立當知如是補特
伽羅欲令苦樹展轉滋茂此中白品如前應
知
復次世尊在昔為菩薩時棄前所得諸世俗
道及世諸師處菩提座為欲悲愍利他有情

以為上首自於諸諦起正觀察爾時為欲歷
觀苦諦由老死支苦諦所攝故於緣起逆歷
觀察當知此中由三種相於其老死如理觀
察一者觀察細因緣故二者觀察麤因緣故
三者觀察非不定故感生因緣亦名為生即
生自體亦名為生前生是細後生為麤此中
觀前細生有故而老死亦觀由後麤生緣
故得有老死當來老死細生為因現法老死
麤生為因云何名為非不決定謂即除彼生
處所攝二種生體餘定無能與老死果如觀

老死生有取愛各由二種如理觀察當知亦
爾如是名為始從老死次第逆觀苦集二諦
緣起道理應知此中順集諦法猶如燈炷即
此集諦如膏油等苦諦類燈諸非聰慧補特
伽羅譬於灌油并集炷者如是苦燈燒然長
世當知白品與此相違謂善方便觀滅道諦
復有二種補特伽羅何等為二一唯行自非
利益行謂但於已集炷灌油令一苦燈相續
久住二復有餘補特伽羅兼行自他無量大
眾非利益行為然自他大苦火聚攝受聽聞

邪法為先聞思修慧所引邪行譬如積集乾
薪乾草及乾牛糞由是因緣令苦火聚長時
熾然無有斷絕復次世尊在昔為菩薩時處
菩提座依緣起門逆次而入先緣後際如理
思惟老死苦諦乃至其愛如是觀察後際苦
諦及後際苦所有集諦未為喜足遂復觀察
後際集諦因緣所攝現在眾苦謂徧逆觀受
觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當
苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集
諦由誰而有知由從先集所生起識為邊際

現法苦有既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔菩薩時為觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又為漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依止處當知即是後際集諦故乃至識復還順上如是順逆如理觀察緣起苦集從此無間為觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明何以故觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅謂不造作無明為緣新業行故如是歷觀三聖諦已次更尋求此滅聖諦何道何

行而能證得由如前說宿住隨念憶昔為求諸漏永盡世間正見如教授者令現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸仙同所遊履如是但以世間作意歷觀四諦又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提現見方便獲得無漏有學無學善淨智見為此義故於三大劫阿僧企耶修行一切難行之行今於此義皆已證得為利他故哀愍世間諸人天故隨有堪能入聖法者開四聖諦令生等覺

復次佛世尊教三處所攝何等爲三一善建立諸緣生法無作用故二彼爲依利他行故三彼爲依自利行故此中善建立諸緣生法無作用故者謂從後際苦逆觀現法前際苦集名色緣識緣名色譬如東蘆展轉相依而得住立於其中間諸緣生法皆非自作亦非他作非自他作非無因生如是施設名善建立諸緣生法無作用故所以者何無常諸行前際無故後際無故中際雖有唯刹那故作用動轉約第一義都無所有但依世俗暫

假施設如是施設如實無倒是故說此名善建立即依如是善建立性依諸緣起爲他宣說聖諦法教名彼爲依利他行故即此爲依自能趣入聖諦現觀法隨法行又能證得現法涅槃當知是名用彼爲依自利行故又先積集智慧資糧諸弟子衆成就猛利俱生慧故名爲聰慧具教智故名爲明了具證智故名善調伏不由他緣自覺法故名無所畏緣於涅槃如實覺故名見甘露盡無生智爲所依止證有餘依涅槃界故名身證得妙甘露

界具足安住復次有諸愚夫外道種類雖能
觀見四大種身羸無常性由觀此身雖久住
立而有增減死時生時有捨取故便於其身
能狀能離能起勝解以世間道離欲界欲離
色界欲極至有頂然彼於身當知仍名未得
解脫所以者何由於彼彼所得定中^九磨其
識執取爲我雜染而住復於後時壽盡業盡
還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖
於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無
常性未即觀察識無常性所以者何四大種

身經久時住常相可得刹那相似相續隨轉
其無常性難可得故識無常相羸顯可得刹
那刹那所緣易脫其相轉變無量品類有差
別故雖即此識無常性相無量品類羸顯易
得然復說名最極微細當知其性難可識故
難可入故所以者何唯是慧眼所見境故四
大種身有增有減有捨有取其無常性尚爲
非理肉眼境界況其餘眼緣起善巧諸聖弟
子復欲悟入最極微細識無常性即於緣起
如理思惟由能分別墮自相續觸所生起諸

受分位差別性故便能悟入識無常性彼既成就如是智見漸次於受所依止身所因諸觸及餘一切名所攝行皆能厭離生於勝解亦得解脫得解脫故安住畢竟若有餘依若無餘依二涅槃界復次於緣起法善巧苾芻由三種相於其三際能正思量正能盡苦云何三相一苦依處二苦因緣三苦因緣依處是名三相云何三際一者中際二過去際三未來際是名三際當知此中內身苦依是寒熱等及病死等眾苦差別現法生起之所依

處何以故由有此故於所依身彼得生故外父母等親屬朋黨攝受苦依是供侍等執持刀杖以爲後邊憂愁歎等眾苦差別之所依處何以故如前說故此二種依用攝受愛以爲其因由以集愛此依生起名苦因緣又即此愛依止可樂妙色境界以爲依處方乃得生說彼名苦因緣依處又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱爲因令生焦渴由是遂飲譬如雜毒可藥妙色所緣境界甘美之飲不能棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依當來依

故便有衆苦如是當知由第一義名爲趣死
即由如是現在道理應當了知去來道理當
知是名能正思量中去來際又即依止四種
言說應知一切所依三量若見若知二種言
說是依現量若覺言說是依比量若聞言說
依至教量復次由五種相正勤方便觀察緣
起能盡衆苦能作苦邊何等爲五一者觀察
諸緣生法生起因緣二者觀察彼滅因緣三
者如實了知能趣彼滅正行四者修行法隨
法行五者於證離增上慢如是名爲善起觀

察及果成滿始從未來依因緣苦逆次乃至
識緣名色由四種相觀察通達修習正行謂
由二相觀察當來因有故果有因無故果無
既觀察已通達因無由修正行既通達已隨
正修行法隨法行又正觀察於現法中無明
爲緣福及非福不動新業因法有故隨福非
福不動業行果識等有彼非有故此亦非有
既觀察已如前通達及正修行正修行時不
造無明爲緣新業故業觸已速能變吐於現
法中證得如前現見聖道道果涅槃彼於爾

時譬如陶師舉煩惱火隨眠烝熱隨有識身
熟烝熱甕置極清涼涅槃岸上令離一切煩
惱烝熱又令如瓦有識身攝依得清涼應知
如前領受所有身邊際受乃至廣說未捨命
來常處恒住終不退失阿羅漢果亦不能造
無明緣行云何於證離增上慢謂彼爾時成
就能緣緣起妙善清淨智見作是思惟依勝
義諦無流轉者無涅槃者唯有彼彼法生故
令彼彼法生彼彼法滅故令彼彼法滅復次
略有二種增上慢者一於有學增上慢者二

於無學增上慢者若於有學增上慢者彼告
他言我已渡疑水斷三結我於所證有學解
脫已離猶豫已拔毒箭已能永斷薩迦耶見
以為根本一切見趣若於無學增上慢者彼
告他言我無有上所應作事所應決擇我皆
已作如是二種或依緣起或依涅槃又依聖
說而起說時謂說甚深出離世間空性相應
緣性緣起順逆等事於其所說不能覺了不
隨悟入由此二種因及緣故於如實覺發起
狐疑於自相續煩惱永斷涅槃作證亦生猶

豫所以者何由於有學增上慢者計我我所
常所隨逐隨入作意微細我慢間無間轉不
能了達又奢摩他任持相續防羸煩惱令不
雜亂由是因緣波於未得生已得想於未防
護生已護想便告於他又於無學增上慢者
彼自謂言我已寂靜我已涅槃我已離愛我
已離取於此未斷微細現行諸增上慢不能
了達於所未得生已得想於未防護生已護
想便告於他又於無學增上慢者當知決定
先於有學起增上慢無有實義諸有學者於

上無學起增上慢所以者何非彼相續煩惱
現行如是纏心堅牢而住由此因緣於所未
得生已得想起增上慢堅固執著經多時住
或告於他唯有失念狹小暫時煩惱現行尋
復通達速能遠離又彼如是或由先時於所
未得起得增上慢故或由今時於其所得生
疑惑猶豫壞期心故便生憂感作是思惟若
我所證無所有者他之所證亦應無有如是
便生謗聖邪見受惡趣因獲大衰損云何如
前聖說甚深謂能開示甚深緣起究竟涅槃

三相相應有爲無爲體性差別有爲無常無
爲常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有爲總唯
是苦及唯苦因一切無爲總唯衆苦及因永
滅若諸苾芻於現法中得涅槃者永斷後有
衆苦因道令當來世所有苦果究竟不轉入
無餘依般涅槃時後苦不續先因所引現在
苦依任運而滅至苦邊際此中都無先流轉
者亦無於今般涅槃者若能開示如是義言
當知名爲如前所說聖說甚深復次緣起本
性最極甚深而有一能開示令淺當知此由

二因緣故一由大師善開示故二即由此補
特伽羅成就微細審悉聰敏博達智故若說
若聽是諸句義應知如前攝異門分當知此
中諸緣起法略由四相最極甚深何等爲四
一由微細因果難了知故二由無我難了知
故三由離繫有情而有繫縛難了知故四由
有繫有情而離繫縛難了知故云何微細因
果難可了知謂依觀察聖諦道理始從老死
乃至識緣名色所有有支有緣體性云何名
爲有緣體性謂於是中有因緣生未未斷故

而有生生生既生已唯當希待後時老死當知此中生之因緣亦名爲生因緣所起亦名爲生有前生故而有後生有後生故而有老死此中前生是後生因亦老死緣後生唯是老死之緣如是一切總攝爲一略說名爲生緣老死當知是名初老死支有緣體性如說生支如有支取支安立當知亦爾取差別者謂無差別欲貪名取取之差別安立有四如是愛支或求欲門發起諸業或求有門發起諸業此二業門所有諸愛當知歸趣愛非

愛受又即此愛生六處門所起無明觸所生受爲緣故轉復有餘受非此愛緣謂明觸所生及非明非無明觸所生又即此受當知一切皆用相似觸爲其緣此復云何謂明無明相應是增語觸與此相違是有對觸又此明觸及無明觸所隨增語觸如其所應當知彼用聽聞正法或不正法於所緣境若正若邪聞思修智相應諸名以爲其緣非明非無明觸所攝有對觸當知彼用若內若外諸色爲緣如是總名名色緣觸又即六處略爲二分

謂名及色與觸為緣當知此中意處非色與餘非色諸法相應如是一分說名為名諸餘色處總為一分說名為色又此名色於現法中由續生識為緣牽引及能執持令不散壞又即此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉故於現法此亦用彼名色為緣應知先業所引名色與識展轉相依展轉為緣如是當知識緣名色以為後邊所有有支隨老死相如前所說隨其所應有緣體性如是名為微細因果難可了知難了知故

當知緣起名為甚深最極甚深云何無我難可了知謂諸因果安立緣起齊爾所事徧於一切有情眾中起無差別有情增語即此增語應知是路依此處所有言辭轉施設各異有情眾別謂鳥魚蛇蠍人天等類又立各異名字差別謂鸚鵡舍利孔雀鴻雁十五多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字差別齊爾所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生如是一切與

名色俱若諸名色無餘永滅所有諸受無容
得生當知是名無我緣起難可了知云何離
繫有情而有繫縛難了知性謂如外道觸對
無明觸所生受由三門故於其無我緣生諸
行分別有我起見施設云何三門一於欲界
未得離欲於欲界繫三種受中妄計一分爲
明我所妄計一分爲受者性分別有我起見
施設二於欲界已得離欲第三靜慮未得離
欲唯於樂受計有所得即妄計此爲明我所
計此受外別有實我是能受者起見施設謂

即此我是有受法即用彼受領納其受三於
第三靜慮已上不若不樂微細諸受不能通
達分別有我謂於諸受都非受者起見施設
如是一切由三種門所起我見皆不應理所
以者何以三種受皆無常故其所計我應亦
無常是故彼見三受爲我不應道理又於第
四靜慮已上都無樂受其中亦無能受樂者
計我於彼由樂受故名有受法不應道理又
於第四靜慮已上無色定等彼所計我應無
覺受彼由寂靜定所生受發起我慢謂我寂

靜此慢應無然有此慢是故此計亦不應理
當知是中若諸緣起非甚深者彼應無有如
是無智妄計失壞內法多聞諸聖弟子觸對
明觸所生受故了知一切所起我見皆不應
理是故觀見諸法無我彼於世俗及勝義諦
皆得善巧於如前說如來滅後若有若無乃
至非有非無皆不執著於如是事心得解脫
設有來問如是為有如其所應而不記別如
是為無俱及俱非皆如所應而不記別如是
彼由妙智為先而不記別或有謂言是無知

者當知此是極大無智極大邪見又彼如是
見行外道於現法中依如前說三種妄見或
施設我是其有色或施設我是其無色或施
設我以為狹小或施設我以為無量如現法
中妄分別我是真可得起見施設如是當來
分別起見為他施設當知亦爾雖有多種妄
分別我然唯一類薩迦耶見隨眠所繫未斷
彼故雖由下劣諸世俗道漸離繫縛乃至有
頂當知即彼猶名繫縛如是名為以諸緣起
善巧妙智能隨悟入離繫有情而有繫縛難

了知性云何名爲有繫有情而離繫縛難了
知性謂有名聞諸聖弟子觸對明觸所生受
故於現法中不得實我亦不施設身壞已後
亦不於彼七識住中施設一切有情衆已復
於其下續生識處又復於彼生起識處彼於
識住及於二處以諸緣起聖諦道理如實觀
時成阿羅漢或慧解脫或俱解脫具八解脫
靜慮等至彼於現法雖可現見有生老死然
名從彼而得離繫雖復現見領納諸受然名
於受而得離繫雖復現見有識名色然名於

彼而得離繫如是名爲以諸緣起善巧妙智
如實了知有繫有情而離繫縛難了知性由
此四相應知緣起名爲甚深最極甚深
復次喟柁南曰

異世俗勝義 法爾此作等 大空與分別
自作爲其後

於此正法毗柰耶中雖復愚智俱從前際至
於中際並由二種根本煩惱集成如是有識
之身此身爲緣於外所有情非情數名色所
攝所緣境界領納三受然其智者於彼一切

前中後際與彼愚者大有差別當知此中於其中際有差別者謂由二種根本煩惱集成如有識之身於現法中此二皆斷斷此二故於當來世無復有彼識所隨身是即名為後際差別問何緣智者成智者性答於現法中所有集諦及於後際所有苦諦皆離繫故問何緣愚者成愚者性答於斷彼二無力能故曾習聖教名為智者先已尋求智資糧攝諸梵行故於其聖教曾未修習名為愚者彼相違故當知是名智者愚者前際差別復次

於諸緣起善巧多聞諸聖弟子如實了知世俗勝義二諦道理如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼為我所由於勝義得善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實損減實事彼現法中於有識身先所造作思所祈願思所建立由誓願故即以聞思所成妙慧緣起善巧為所依止用奢

摩他毗鉢舍那修所成行能隨悟入又於識觸受想思身歷觀爲苦又於愛身差別觀時當知即是觀察集諦彼於二諦有生滅智如實了知由因集故如其所集由因滅故如其所滅謂由定地世間作意修習如是作意因緣入諦現觀彼於先時於世間集及世間滅由聞思慧說名善見亦名善知由修慧故名善思惟今於聖諦入現觀時名爲善了亦名善達由盡所有如所有故隨其次第彼於爾時由聞思慧名趣正法由修慧故名近正法

由諦通達名證正法又由趣由近正法故名到源底由證正法故名徧到源底又有學慧名入世間出沒妙慧此無漏故聖相續中而可得故名爲聖慧能盡能出一切煩惱及諸苦故名出離慧最極究竟能通達故名決擇慧彼既成就如是妙慧復作是思我當進斷後諸所有一切煩惱即於此事多修習故於修道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示從初業地乃至獲得阿羅漢果所有正道復次由二因緣於諸緣起及緣生法建立二分差別

道理謂如所流轉故及諸所流轉故當知此
中有十二支差別流轉彼復如其所應稱理
因果次第流轉又此稱理因果次第無始時
來展轉安立名為法性由現在世名為法住
由過去世名為法定由未來世名法如性非
無因性故名如性非不如性如實因性故名
實性如實果性故名諦性所知實性故名真
性由如實智依處性故名無倒性非顛倒性
由彼一切緣起相應文字建立依處性故名
此緣起順次第性又此二種善巧多聞諸聖

弟子於三世中如實了知遠離一切非理作
意於諸聖諦能入現觀於諸外道諸見趣中
能得離繫如前趣等廣說應知又被緣起無
始時來因果展轉流轉相續如來於此流轉
實性現等覺已以微妙智起正言詞方便開
示非生非作當知此中無始時來因果展轉
法住法性由彼相應名句文身為令解了隨
順立法住法界種性依處復次由二因緣
此作此受餘作餘受不應記別云何為二
者因果相屬一故諸行相續前後異故二者

所餘作者受者不可得故若於此論不受不
執以中道行如唯因果而正記別亦無過失
復次一切無我無有差別總名為空謂補特
伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離
一切緣生行外別有實我不可得故法無我
者謂即一切緣生諸行性非實我是無常故
如是二種略攝為一彼處說此名為大空謂
若有離世俗言說妄見為依起如是見立如
是論謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬
彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依

止初空所治見轉非此見者應解脫故或復
即名色所攝緣生法中依如前說三種妄見
起如是見立如是論命即是身乃至廣說如
是亦非安住梵行何以故由如是見依第二
空所治見轉非此見者應解脫故遠離如是
二邪見邊唯見因果名中道行所知真如名
如實性能知真如名無倒性於有諸行假施
設有謂是諸行諸行屬彼若依勝義有如是
者彼一切行若滅若斷云何可說此是諸行
或行屬彼由於爾時如是二種不可得故復

次由二因緣當知施設所有緣起一切種相
謂總標舉或別分別云何為二一如所有性
故二盡所有性故云何如所有性謂無明等
諸緣生法漸次相稱因果體性及有此因未
斷故有彼果未斷此未斷因生故彼未斷果
生如是名為如所有性云何盡所有性謂無
明等諸緣生行一切種相如彼無明是前際
無智乃至廣說差別體相廣分別名應知如
前攝異門分建立分別如前應知如是名為
盡所有性即依如是如所有性盡所有性若

總標舉若別分別先總標舉說名為初後即
於此復廣開示說名分別復次由二因緣自
作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作
俱非所作無因而生當知亦爾云何為二一
者諸行如前所說無作用故二者有餘作者
有情不可得故此中諸行無作用故此受此
領自作苦樂不應道理又彼有餘作者有情
不可得故餘受餘領不應道理受所渴愛攝
受他受亦不應理有諸緣故諸受得生故無
因生亦不應理是故遠離前之三種惡因論

邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教
勤修正行能盡眾苦

瑜伽師地論卷第九十三

音釋

既居代切蠍許竭切記別并列切別記別
淮注也毒毒也謂換將來成佛
之記劫國名遠離速于願切
既之別也

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十四

氣四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之

二

復次嗚柁南曰

觸緣見圓滿 實解不愛樂 法住智精進

生處等為後

於一切觸緣受有中若諸沙門或婆羅門宣說無因惡因論者如前請問此作此受乃至

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

廣說安住正法大師弟子若勝若劣略有三種無倒記別一開自宗記二伏他宗記三有執無執雜染清淨記當知此中於彼所問無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我宗致斯則名為開自宗記若於彼問作如是記諸計苦樂自作他作俱非俱作無因而生於一切處由觸生受何用妄計自他作等若觸因受現不可得更求餘因可為巧妙然觸因受既現可得故求餘因非為巧妙如是記者是則名為伏他宗記所以者何由二因緣彼為摧伏

一者除唯根境識合不能顯示餘作者故二者不能誹撥一切世間現量如理所得觸因緣故又彼不能立自宗故亦復不能破他宗故名被摧伏若於彼問作如是記我亦唯依根境界識假名自作他作俱作若苦若樂而於實我都無所執汝於此中有邪執著故不隨許所以者何若有執著即為雜染若無執著即為清淨云何名為若有執著即為雜染謂彼世間不聰慧者若於前際有所執著無明緣行廣說如前便於中際苦樂雜染若於

中際有所執著彼亦如前當於後際苦樂雜染云何名為若無執著即為清淨謂聰慧者若於前際或於中際不於諸行執我我所彼於前際諸受因滅已般涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃是名第三有執無執雜染清淨記

乘四

二

淨故由此三緣如其次第名於正法趣向親
近及與正證云何名爲從因生法五種因耶
一惡趣因謂諸不善及不善根二善趣因謂
一切善及諸善根三於識住令識住因謂四
種食四現法後法雜染因謂一切漏五清淨
因謂諦緣起若有於此諸因自性如實了知
是其自性於此因緣如實了知是其因緣於
因緣滅如實了知真實是滅於趣滅道如實
了知真實是道名見圓滿觀緣生事乃至無
明爲邊際故過此更無緣生因觀唯由此觀

自義究竟

復次略有三種於現法中真實寂滅乃至壽
量未求止息恒相續轉所知境事於彼有學
正修行時施設學性於彼無學作是思惟我
一切盡不復當盡盡無生智所思擇故名思
擇法云何爲三一六處二六處緣觸三觸緣
受當知此中所有多聞諸聖弟子隨所領受
即於彼受如實徧知又即於彼厭離欲滅勤
修正行又能如實了知彼受觸所引生觸復
由彼六處引生即於彼觸引因六處厭離欲

滅勤修正行又於彼受觸及六處一切實事略攝爲一了知一切由無常滅名滅法已於現法中於此一切三種實事無常滅法如前修行厭離欲滅由此正行名學常委又由修行此正行故無所造作究竟解脫是故說名擇法常委爲欲證得曾所未得曾所未證修行無間殷重方便名學常委爲於所有現法樂住無有退失無間所作殷重所作由是說名擇法常委等說一切事法增上名句文身名爲法界諸有獲得無疑解故名句文身隨

欲自在是故說名善達法界由於法界善通達故即於如是真實想義更以餘名隨其所樂差別宣說乃至能於七日七夜或過彼量辭辯無竭復以如是差別種類如實宣說彼是有爲思所造作動轉羸頓如病如癱乃至廣說

復次當知具解諸阿羅漢略有六種記別所解一有異門記別二無異門記別三智記別四斷記別五總記別六別記別有異門記別者謂如有一或他請問或復自然爲欲令他

於佛聖教多起恭敬故如是記我於今者無一疑惑無異門記別者謂作是記我生已盡乃至廣說智記別者謂有問言云何知故云何見故彼生已盡便記別言生緣盡故彼生已盡以如是相記別自己善解脫智所攝盡智名智記別又即於此別記者謂即記別彼因緣有又復記別彼生因緣因緣諸取又復記別此諸取相如實知故如實見故令取無有總記別者謂即於此一切所說了知所有諸受皆苦既了知已令彼生盡如是記者名

總記別斷記別者謂即由彼內解脫故一切貪愛因緣皆盡如是記者名斷記別此斷記別即如前說名別記別此總記別當知略由三種行相謂薄伽梵所說諸結我皆無有是名最初斷總記別謂諸有結皆永斷故又我安住如是正念由我安住此正念故一切貪愛惡不善法能令畢竟不漏於心是名第二斷總記別謂恒住故又於此中自無憍慢是名第三斷總記別謂無有餘增上慢故如是總說有六記別

復次有三種法是諸世間所愛所樂依內而說一者勢力二者如色三者壽命復有違害如是三法能引所治不可愛樂三種別法一者疾病二者衰老三者夭歿若於三學起邪行時便不堪任超越疾病衰老夭歿若於三學起正行時即能超越如是三事云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何名爲依止所有增上戒學起諸邪行謂如有一於初學中有所毀犯或觀於自或觀於他無有羞恥既自安住無羞恥已便於一切惡

不善法不自防護既於彼法不自護已於佛法僧不起恭敬於諸所學教授教誡都無敬忌由是因緣若於此事他正諫舉便於彼言不能忍受自亦於彼嘿不與語於處非處能正諫舉補特伽羅憎背遠避於行邪行同己法者親近交遊好共安止由與惡友共安止故於諸賢聖尚生憎背况當詣彼躬申敬觀設復往彼爲說正法憎背聖故而不欲聞設暫屬耳心無敬順唯懷違諍不爲知解而有聽聞於處非處分別正行諸智論中不樂安

住彼由內懷違諍心故雖有聽聞而不信受亦不依行又諸賢聖嘿不與語作是思惟如是行者不堪與語教授教誡彼既自然無法自制又爲賢聖之所棄捨於其內心恒不寂靜外身語意猥雜而住勃惡貪婪彊口憍傲於如是事不見過罪多所毀犯不如法悔由數習故漸次毀犯一切尸羅當知是名依止所有增上戒學起諸邪行與此相違當知即是依止所有增上戒學所起正行云何名爲依止所有增上心學起諸邪行謂於行時不

如正理執取境界諸相隨好由是因緣發起妄念即於其中不觀過患煩惱生已堅執不捨由是因緣不正知住或於住時居遠離處無有第二即以妄念不正知住爲所依止心外馳散如是名爲依止所有增上心學起諸邪行與此相違當知即是依止所有增上心學所起正行云何名爲依止所有增上慧學起諸邪行謂如有一離近賢聖依近惡友聞不正法勝解爲因不如正理思擇諸法於諸惡欲及諸惡見喜樂受行或於廣大所覺所

得微妙法中而自輕憊如是名為依止所有
增上慧學起諸邪行與此相違當知即是依
止所有增上慧學所起正行此中異生補特
伽羅依止如是三種學中所起邪行無有堪
能超異生地無倒趣入正性離生永斷三結
由不永斷三種結故無有堪能依上修道得
阿羅漢於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切
煩惱超越當來疾病衰老及以天歿與此相
違當知即是於三學中如實正行一切白品
廣說乃至超越當來疾病衰老及以天歿

復次若有苾芻具淨尸羅住別解脫清淨律
儀增上心學增上力故得初靜慮近分所攝
勝三摩地以為依止增上慧學增上力故得
法住智及涅槃智用此二智以為依止先由
四種圓滿遠離法四受學轉時令心解脫一切煩
惱得阿羅漢成慧解脫法七此中云何名法住智
謂如有一聽聞隨順緣性緣起無倒教已於
緣生行因果分位住異生地便能如實以聞
思修所作意如理思惟能以妙慧悟入信
解苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道

諸如是等如其因果安立法中所有妙智名
法住智又復云何名涅槃智謂彼法爾若於
苦集滅道以其妙慧悟入信解是真苦集滅
道諦時便於苦集住厭逆想於滅涅槃起寂
靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切生死所
依乃至廣說如是依止彼法住智及因於苦
若苦因緣住厭逆想便於涅槃能以妙慧悟
入信解為寂靜等如是妙智名涅槃智
復次於善說法毗奈耶中諸聰慧者正觀六
種圓備現前足能發起勤精進住云何名為

六種圓備一大師圓備二聖教圓備三聖教
易入圓備四證得自義無上圓備五一切如
堉無間宣說圓備六有聖言將圓備云何名
為大師圓備謂諸如來成就十力四無所畏
如是等名大師圓備云何名為聖教圓備謂
自稱言我今已處大仙尊位能轉梵輪於大
眾中正師子吼開示一切順逆緣起寂滅涅
槃如是等名聖教圓備云何名為聖教易入
圓備謂此聖教所有文句其性明顯其義其
深由此聖教能正開發諸甚深義故說文句

其性明顯其義甚深如是名爲聖教易入圓備云何名爲證得自義無上圓備謂無沙門或婆羅門於如來所能正開覺通慧爲勝是故於他證得自義所應得義所應覺義唯有如來所說法教爲妙爲上若過於此言辭路絕如是名爲證得自義無上圓備云何名爲一切如理無間宣說圓備謂諸如來所說法教普爲一切人天開示無倒開示於一切法不作師捲無遺開示如是名爲一切如理無間宣說圓備云何名爲有聖言將圓備謂有

能斷一切疑惑及能生起一切善根一切善法所依大信現量可得安足之所大師現前如是名爲有聖言將圓備諸聰慧者正觀此六圓備現前足能發起勤精進住於三學中依增上戒修習瑜伽依增上心修不放逸依增上慧於大師教修瑜伽行若有安住懈怠心者當知希求二種過患一者希求現法當來能生眾苦一切煩惱雜染憂苦不安隱住二者希求退失所有未證已證一切善法退失能引能住善趣涅槃大義與此相違勤精

進者當知希求二種勝利此精進者於諸善法未證能證無退失時能辦自義他義俱義云何名為能辦自義謂出家已由其二相說名有果一者證得煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果二者能起世間勝樂謂往善趣樂異熟果云何名為能辦他義謂廣為他宣說法要令其能往世間善趣究竟涅槃云何名為能辦俱義謂自修治淨福田性堪任受用從淨信邊所得如法衣服等事由此受用攝養已身令其能順一切善品又能令他於已所作

得大果報謂於當來往善趣故得大勝利謂當獲得財寶僕從皆圓滿故得大榮盛謂當獲得壽命色力樂辯才等自圓滿故得大脩廣謂即於上所得三處長時隨逐無間斷故由四種相應知世尊所說聖教名善說法一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃界故二能般涅槃能令證得無餘依涅槃界故三能趣菩提能令證得聲聞獨覺無上正等三菩提故四善逝分別最極究竟現量所顯無上大師所開示故

復次具四圓滿能生聖處若隨有一成此圓滿於善說法毗柰耶中正修行時名曰善來善出家者云何名為四種圓滿一增上意樂圓滿二根圓滿三智圓滿四即於聖處有佛出世得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有一於般涅槃極淨修治增上意樂方乃出家非為債主及諸怖畏之所逼迫乃至廣說當知如是而出家者名善出家生於聖處根圓滿者謂如有一眼耳無缺非半擇迦不缺支分由得如是根無缺故於善說法毗柰耶中堪

任出家說正法時堪能聽受智圓滿者謂如有一性不愚慙無有下品愚癡障故亦不瘖瘂無有中品愚癡障故非手代言無有上品愚癡障故離三種智愚癡障故有力能解善說惡說所有法義即於聖處有佛出世得值圓滿者謂如今時有薄伽梵釋迦牟尼出現於世是為如來應正等覺乃至廣說若廣解釋應知如前攝異門分宣說正法趣寂靜等廣說如前當知此中生聖處故名為善來善得出家根無缺故不愚慙故不瘖瘂故亦不

以手代其言故名善獲得具足人身

復次其於緣生諸行流轉修觀行者略有二種作猶豫法云何為二一者承習說無因論二者承習說惡因論此中承習無因論者觀一切種皆無所因便生疑惑云何諸法無因而轉其有承習惡因論者亦生疑惑云何由彼不相似因不稱理因有諸法轉若有多聞諸聖弟子遠離二種非真實論正觀流轉由是因緣得善決定無有疑惑內證真實若於是處說有多聞諸聖弟子當知此中是諸異

生若於是處唯說有其諸聖弟子當知此中說已見諦

復次於正法中略有三種補特伽羅猶有苦惱不安隱住云何為三謂如有一於善說法毗奈耶中為求涅槃趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出家已第唯能受持所有十禁戒便喜足住不於時時轉進修習增上心學增上慧學彼捨先時居家所有受用境界未能隨得無上安隱證涅槃道處在中間猶有苦惱不安隱住是名第一補特伽羅復如有一雖不

唯於所受禁戒喜足安住然其未能超異生地由未能超異生地故於一切法緣藉他故常視他面常觀他口何當如實知於所知見於所見恒於他所求聞正法教授教誡然其自心有疑有惑猶有苦惱不安隱住是名第一補特伽羅復如有一是學見迹放逸而住於現法中不堪證得究竟涅槃有能攝受第二有體生起之因有第二住猶有苦惱不安隱住是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅復有三異補特伽羅有諸快樂善安隱住

謂阿羅漢一向樂住
復次盟柁南曰
有滅若沙門 婆羅門受智 流轉與來往
佛順逆為後
諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨他信內
聖慧眼口能觀見然猶未能以身觸證譬如
有人熱渴所逼馳詣深井雖以肉眼現見井
中離諸塵穢清冷美水并給水器而於此水
身未觸證如有學雖聖慧眼現見所求後
煩惱斷最極寂靜而於此斷身未觸證

復次有諸沙門若婆羅門於貪瞋癡無餘斷滅真沙門義婆羅門義全未證得而諸世間起沙門想婆羅門想彼亦自稱是真沙門真婆羅門世間於彼雖起是想然彼但是世俗沙門及婆羅門非第一義若第一義諸有沙門及婆羅門皆不忍許彼為沙門及婆羅門所以者何由彼不能如實了知諸雜染法雜染法因亦不如實了知彼滅趣彼滅行雜染法者謂老死支所攝眾苦及以生支雜染法因復有二種一愛所作二業所作愛所作者

謂由緣起逆次道理有取愛支若無明觸所生諸受若無明觸及無明界所隨六處業所作者謂由緣起逆次道理名色識行及即於彼不如實知如法住智尚未能了況當如彼諦現觀時能徧了知或如修道未徧了知如無學地未能超越

復次略由二種明觸生法於其緣生一切行中依四諦理趣入現觀云何為二一由領納所緣為性明觸生受二由揀擇所緣為性明觸生慧當知此中於十一支安立四諦依此

一一支諦建立四十四事即依明觸所生諸
 受宣說如是四十四種受事差別即依明觸
 所生諸慧宣說如是四十四種智事差別此
 中苦際所作老死唯果非因於其前際所發
 無明唯因非果其餘有支亦因亦果三時徧
 智有差別故如前所說決定徧智有差別故
 由法住智所攝能取智無常性有差別故當
 知建立七十七種智事差別如是顯示歷觀
 諸諦一切行相從此無間入諦現觀漸次修
 習乃至獲得阿羅漢果

復次由三種相於緣生行應正了知流轉漸
 次何等為三一因增益故二果生起故三果
 增集故如是一切略攝為一總名諸法若增
 若生若集依因果滅如其所應當知說名若
 減若滅若沒如是意趣差別道理不違法性
 徧有別義初中後際時差別故欲色無色界
 差別故如其次第若增若減若生若滅若集
 若沒應正了知
 復次當知略有二種雜染一業愛雜染二妄
 見雜染此二雜染依於二品一在家品二出

家品應知此中業愛雜染所造作故名思所作妄見雜染邪計起故名計所執此中異生若在家品若出家品具二雜染由諸纏故及隨眠故因彼所緣於四識住令心生起諸雜染已招集後有循環往來不得解脫有學見迹妄見雜染已永斷故唯有我慢依處習氣尚有餘故不造新業不欣後有業愛雜染無有諸纏能為雜染唯有隨眠依附相續能為雜染因彼所緣於諸識住雜染其心招集後有若諸無學二種雜染纏及隨眠皆永斷故

永樂北藏

瑜伽師地論

即現法中於諸識住其心雜染及與當來所招後有一切皆無

復次過去諸佛為菩薩時如理思惟緣起法已證覺無上正等菩提今薄伽梵亦於緣起正思惟已證覺無上正等菩提如過去佛得菩提已即於緣起作意攀緣順逆道理方便隨修現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復如是彼雖無量如說世間七劫相似故唯說七如是無上正等菩提尚猶如實知緣起故未證能證證已獲得現法樂住況餘下劣所有

第九七册

善提又為如實等覺緣起攝受五支為斷方便如前應知又此緣起總略義者謂依轉品有因諸苦又依還品有因無漏所有諸法又有因苦因緣諸漏又彼諸漏所依止性從無明觸所生諸受又有因法住立因緣則現法中煩惱斷者唯有依緣又復依於七種清淨漸次修集為得無造究竟涅槃應知宣說隨順如是緣性緣起甚深言教云何名為七種清淨一戒清淨二心清淨三見清淨四度疑清淨五道非道智見清淨六行智見清淨七

行斷智見清淨云何名為如是清淨漸次修集謂有苾芻安住具足尸羅守護別解脫律儀廣說應知如聲聞地彼由如是具尸羅故便能無悔廣說乃至心得正定漸次乃至具足安住第四靜慮彼既獲得如是定心漸次乃至質直調柔安住不動於為證得漏盡智十五通心定趣向於四聖諦證入現觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有學正見得正見故能於一切苦集滅道及佛法僧求斷疑惑由畢竟斷起度猶豫故名度疑又於正見前行之

道如實了知是爲正道由此能斷見所斷後
修所斷惑又於邪見前行非道如實了知是
爲邪道於道非道得善巧已遠離非道遊於
正道又於隨道四種行迹如實了知何等爲
四一苦遲通二苦速通三樂遲通四樂速通
如是行迹廣辯應知如聲聞地於此行迹如
實了知最初行迹一切應斷超越義故非由
煩惱離繫義故如實了知第二第三苦速樂
遲二種行迹一分應斷如是如實了知初全
及二一分應當斷已依樂速通正勤修集從

此無間求盡諸漏於現法中獲得無造究竟
涅槃身壞已後證無餘依般涅槃界如是七
種清淨爲依漸次修集乃至獲得諸漏求盡
無造涅槃當知此中由於如是七種清淨一
切具足漸次修集方乃證得無造涅槃非隨
闕一是故應求如是一切於世尊所熟修梵
行非求隨一又佛世尊由此因緣亦具施設
如是一切爲令證得無造涅槃非隨捨一又
於此中依一一說非唯由此亦非離此能獲
無造究竟涅槃如是應知此中緣性緣起甚

深

復次嗚柁南曰

安立與因緣

觀察於食義

極多諸過患

雜滌等為後

有四種法於現法中最能長養諸根大種云

何為四一者氣力氣力二者喜樂三者於可愛事

專注希望四者氣力喜樂專注希望之所依

止諸根大種并壽并煖安住不壞如是四法

隨其次第當知別用四法為食一者段二者

順樂受觸三者有漏意會思四者能執諸根

大種識當知此中段與現法氣力為食由氣力故便能長養諸根大種能順樂受諸有漏觸能與喜樂為食由喜樂故便能長養諸根大種若在意地能會境思名意會思能與一切於可愛境專注希望為食由專注希望故便能長養諸根大種由能執受諸根大種識故令彼諸根大種并壽并煖與識不離身為因而住是故說識名彼住因由彼住故氣力喜樂專注希望依彼而轉如是四食能令已生有情安住又由段故而有氣力有氣力故

諸根大種皆得增長由是因緣諸有願戀身命愚夫爲此義故有所追求於追求時造作種種新善惡業亦令增長又能增長種種煩惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦爾由此三門能集後有業煩惱識此於現法有業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來後有如是四食令求後有愛樂後有於其後有未能斷者能攝後有徧攝後有隨攝後有又諸段食在欲界天名之爲細或處中有母腹卵殼當知亦爾欲界餘位段食名麤觸意

會思及以識食在無色界當知名細餘處名麤有色爲依易分別故無色爲依難分別故又此諸食當知有異麤細義門謂若能使已生有情得安住者說名爲麤攝益求有諸有情者當知是細如是應知安立四食

復次如上所說諸根大種由集諦攝先愛而生爲欲令彼得增長故追求四食由此道理已生有情雖由四食而得安住然本藉愛爲緣故有又有愛故於現法中依諸食身由三種門滋長業惑能辦業惑常所隨逐有取之

識於現法中攝受後有是故一切求有有情
雖由四食之所攝益然復藉愛為緣故有又
即此愛於現法中由無明觸所生諸受為緣
故起此無明觸所生諸受由無明觸為緣故
起此無明觸由先串習諸無明界所隨六處
為緣故起此六處後更無餘因於現法中唯
此六處展轉相依有色諸根依止於識識亦
依止識所執受有色諸根由此因緣六處已
後更無所說或復有時聽聞正法為外支力
如理作意正勤修習為內支力由是因緣正

見生起正見生故能斷無明能生於明彼現
法中諸無明界所隨六處皆得除滅明界所
隨六處得生名為轉依彼品麤重皆止息故
六處既滅漸次乃至愛亦隨滅由愛滅故諸
食亦滅能取後有諸法滅故當知後有亦復
隨滅是故應知處於明者不求後有^{十八}
復次無有少法生已安住亦無有我能食所
食由此因緣彼何名食然唯約與未生諸法
作生緣理唯法引法說為食義但由法假於
其識上假想施設補特伽羅望此四食說為

食者爲欲隨順世間言說約世俗諦說有如是補特伽羅能食四食非約勝義所以者何若說有識生已安住體是真實補特伽羅名能食者不應立識爲其食性未曾見有補特伽羅還自能食補特伽羅一相續中定無二識同時安住是故立識體是真實補特伽羅爲能食者不應道理由有如是不應理故若作是問誰食識食當知此問爲非理問若作是問誰是能食識食因緣當知此問爲如理問能令悟入緣起理故復有二有一者生有

一者業有若爲當來後有生起今現法中諸業煩惱所隨逐識爲因能引當來生有即彼曾有前行業性說名業有於現法中有此有故能令當來生有所攝後有生起於命終時前際六處纔無常滅後際六處尋復續生即此六處識於先時爲能引緣復於今時爲結生緣如是由識入母胎故得有名色名色爲緣便有六處由無明界所隨六處以爲緣故有相似觸漸次乃至取爲緣故令後際業轉成其有如是諸法先未曾有一切新從別別

緣起當知此中都無觸者乃至有者能有所觸乃至有有唯有諸法別名所食別名能食是故因果墮在諸行相續流轉無有斷絕由其先際業有往趣後際生有復由後際業有還趣先際生有如是緣起轉迴不絕從此世間往彼世間自彼世間還此世間是故唯法能引法義當知此中說為食義

復次三食為因能令三種內苦生起一者界不平等所生病苦二者欲希求苦三者求不允苦初苦段食為因第二苦觸食為因第三

苦意會思食為因段食因緣生內痛苦是故苾芻當觀段食如子肉想不應貪著隨順樂受觸食因緣能生於內欲希求苦是故苾芻當觀順彼六種觸處如無皮牛應作是觀若我依於六種觸處發起種種欲希求貪便為依止諸色而住依止色故令我發起種種諸惡不善尋思如無皮牛觸處諸蟲之所啖食多生眾苦不安隱住如是觀已於初觸處深見過患無染而住如依於色如是依膺香味觸法當知亦爾如於初觸處深見過患無染

而住如是乃至於第六觸處當知亦爾有漏
意會思食因緣能生於內求不允苦是故苾
芻當觀有漏意會思食如一分火觀察如是
所求不允能引身心大熱惱故彼作如是正
觀察已終不希望衣食等事往詣他家是故
不為所求不允所生苦觸其心坦然安樂而
住由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸
意會思食即由如是三食因緣生如所說依
識內苦是故苾芻當觀識食如三百銖之所
鑽刺所以者何段食因緣能令非一種種眾

多品類病苦依識而起隨順樂受觸食因緣
能令倍增欲希求苦依識而起有漏意會思
食因緣能令種種求不允苦依識而起如是
行者於識食中正觀諸食以識為依多生過
患由是因緣不顧身命如是如理於四種食
審正觀察審觀為依能於現法未斷諸食食
永斷故得至當來後有苦際
復次若不如實觀此四食便為喜食之所滌
汙若為是二所滌汙者當知希求二種過患
一者當來二者現法於四食中有漏意會思

食因緣專注希望俱行喜染名喜隨順樂受
觸食因緣於能隨順喜樂諸食多生染著名
貪此二煩惱於現法中能染於識令其安止
四種識住增長當來後有種子既增長已生
起後有生等眾苦當知是名喜貪二種煩惱
所作當來過患第四彼由如是於四食中安住喜
食二種煩惱便於現法有諸塵染由塵染故
食若變壞於現法中便生悲歎愁憂萎頓懷
惑而住當知是名喜貪二種煩惱所作現法
過患復次諸有於此四種識中喜貪未斷被

六處攝有識之身猶如臺觀六處窻牖能與
緣境煩惱日先作入依處是光於此或住上
地或住下地既得住已如前所說於四識住
能染於識生起當來後有眾苦若有能斷如
是喜貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱尚不
得起況依此入而當得住又復若有補特伽
羅喜貪未斷便為魔羅來詣其所以其種種
猶如彩色可愛境界彩畫如是補特伽羅令
其變生種種煩惱相貌顯現當知如是補特
伽羅喜貪未斷譬如其地能為種種煩惱彩

畫作所依處已斷喜貪補特伽羅覽詣其所
 如前廣說當知如是補特伽羅喜貪已斷猶
 若虛空非為種種煩惱影畫作所依處當知
 是名於諸食中喜貪未斷如其次第所有過
 患當知是名於諸食中喜貪已斷如其次第
 所有功德

瑜伽師地論卷第九十四

永樂北藏

瑜伽師地論

音釋

誹撥誹北尾切非議也
 屬耳屬北尾切絕也
 猥烏賄切齋齋於容切齋齋於容切齋齋於容切
 貪貪於容切貪貪於容切貪貪於容切
 癯癯於容切癯癯於容切癯癯於容切
 鑽刺鑽祖官切刺刺於危切刺刺於危切
 鑽鑽祖官切鑽鑽祖官切鑽鑽祖官切
 賜賜直傷也賜賜直傷也賜賜直傷也
 菱菱於危切菱菱於危切菱菱於危切
 鉞鉞於危切鉞鉞於危切鉞鉞於危切
 鉞鉞於危切鉞鉞於危切鉞鉞於危切

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十五

氣五

雅 勒 善 陸 說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之
三

復次温枕南曰

如理攝集諦 得相處業障 過黑異熟等

大義後難得

若於諦智增上如理及不如理不如實知不能盡漏與此相違如實知故能盡諸漏當知

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

此中間不正法不為寂靜不為調伏不為涅槃所起諸智名不如理聽聞正法與上相違當知如理又於此中住惡說法補特伽羅於此正法佛佛弟子真善丈夫不樂瞻仰於別解脫尸羅律儀密護根門正知而住如是等類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦無聞思修照了通達又即於彼諸惡說法毗奈耶中間不正法起邪勝解於不如理生起如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如理又於聽聞正法如理不如實知是其如理

由不知故於諸所有惡說惡解有縛無脫不應思惟顛倒法中不能解了而故思惟於諸所有善說善解有脫無縛應可思惟無顛倒法所謂契經及應頌等乃至廣說不能解了而不思惟如是亦名非理作意由此作意不為寂靜不為調伏不為涅槃故名非理又復聽聞不正法故依三言事增上緣力顯示過去未來現在計我品類即由如是增上力故於三世境起不如理作意思惟謂於過去分別計我或有或無未來現在當知亦爾彼既

如是不如正理作意思惟或緣所取事或緣能取事此不如理作意思惟或即諸行分別有我或離諸行分別有我彼於所計得決定時若緣所取事分別為我或成常見由此見故作是思惟我有其我於現法中是實是常或或成斷見由此見故作是思惟我無其我於現法中是實是常若緣能取事計有我見分別為我作是思惟我今以我觀察於我或謂我我先有今無作是思惟我今以我觀察無我或復即緣能取之事計無我見於現法中

以其無我分別爲我作是思惟我今以其無我隨觀昔曾有我如是且說所取能取差別五相不如正理作意思惟五種見處謂即三世所有諸行分別有我又復由於不如正理比度作意離於諸行分別有我彼謂如是所計實我或自能作感後有業名能作者或他令作名等作者或自能起現法士用名能起者或他令起名等起者或自己作後有業故或他令作後有業故感果異熟名能生者或自能起現士用故或他等起現士用故得士

用果名等生者或由自見或由他見隨起言說如是或由自聞覺知或由他聞覺知隨起言說名能說者或於妻子及奴婢等所有家屬隨其所應施設教勅令住其處如是亦復名能說者或復當來業果已生名能受者或於現法諸士夫果已現等生名等受者或於過去彼彼生中造作種種善不善業今於現法領受種種彼果異熟名領受者或有乃至壽量減盡而便夭喪能捨此蘊能續餘蘊若異此者既無有我云何得成如上所說諸所

作事是名第六不如正理作意思惟所攝見處如是諸見且說皆以薩迦耶見為其自性能生其餘薩迦耶見以為根本所有見趣故名見處由能障礙能取真實微妙慧故名見稠林損善法故名見曠野勞役他故名見獸背欲求有求所行歷故名見行歷詰責他論免脫已論而動搖故名見動搖能善結構後有苦故名為見結習行如是諸邪行者於現法中未現前漏令起現前既現前已令依下品趣其中品令依中品趣其上品由此為因

生起當來老病死等一切苦法如是當知由於如理及不如理不實知故造作苦諦集諦雜染與此相違聽聞正法起正勝解於其如理無不如理顛倒妄想於其如理如實了知是其如理廣說乃至於應思惟無顛倒法能正思惟由此因緣於三世行并其所取及以能取如實隨觀無我我所當於聖諦入現觀時於見所斷所有諸漏皆得解脫得此事已於上修道所斷諸漏為令無餘永斷滅故精勤修習四種因緣何等為四一善護身故二

善守根故三善住念故四如先所得出世間道以達世間出沒妙慧多修習故善護身者謂正安住遠避惡象乃至廣說如聲聞地由遠避故於盡諸漏無有障礙善守根者謂正安住於諸可愛現前境界非理淨相能正遠離如理思惟彼不淨相善住念者謂住四處一者安住思擇受用衣服等處二者安住能正除遣處靜現行惡尋思處三者安住能正忍受發動精進所生疲倦踈惡不正淋漏等苦他羸惡言所生諸苦界不平等所生苦處

四者安住於所修道依不放逸無雜住處由正安住如是四處名善住念彼由如是善護身故善守根故善住念故如先所得出世間道善修習故於修所斷所有諸漏皆能解脫及隨證得最極究竟

復次若有說言此四聖諦唯是境界或有其我或有有情緣此聖諦修諸善法應告彼言勿作是說所以者何諸有無量世出世間善法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知

境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中
彼復修習循身念故觀品止品所有善法始
修業地已作辦地總得生起云何名為修循
身念謂若有住始修業地如理攀緣若內若
外諸大種色為境正念或復由他愛與非愛
增語有對觸現行時如理攀緣觸受想行及
與諸識為境正念或若有住已作辦地如理
攀緣諸所造色為境正念或復如理攀緣作
意及彼所生受想行識為境正念如是一切
略攝名為修循身念當知此念或緣色身或

緣名身云何名觀云何生起觀品善法謂於
內外諸大種色及所餘蘊正決擇慧說名為
觀若有從初無倒修習分析聚想於外大種
由觀劫盡修無常想於內大種所合成身由
觀唯食漸漸不淨修不淨想由觀從愛所生
長性及於後際老死法性修無常想及與苦
想若於此身一切愚夫不能如實了知體是
無常苦故或執為我或執我所即於此身具
足多聞諸聖弟子如實知故無有所執是即
能修苦無我想此無我想由於其身唯有界

想有此想故若復由他愛與非愛增語有對
諸觸現行言非愛者即是手足杖塊等觸彼
則於此及此爲緣所有受等無色諸行正觀
無常離愛離志唯觀有界心緣此身正安住
故如是亦名遠離愚癡如是所有分析聚想
於外大種修無常想於內大種修不淨想若
無常想無常苦想苦無我想於所生起受等
諸法依大種身修無常想離貪瞋癡如是觀
品無量善法始修業地由正修習循身念故
皆得生起云何名止云何生起止品善法謂

由修習循身念故以觀爲依如理修止又言
止者謂於其內正安住心止品善法者謂得
如是正思擇力攀緣鋸喻沙門教授於怨家
所正修忍辱又即緣彼無倒修慈既由忍慈
所攝受故戒得清淨觀戒淨故作是思惟我
今已於大師聖教第五微有所作由是因緣無所
憂悔無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三摩
地彼於爾時由靜定心乃至獲得第四靜慮
此三摩地行拘執故未能雙運無功用轉未
善清淨爲欲令其善清淨故修如前說四支

所攝不放逸行發動精進無有怯弱乃至廣說彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復爲其靜定愛味漂轉其心不能於定正捨而住於滅涅槃不觀寂靜彼乃依佛或法或僧深生厭恥作是念言我依如來大師佛寶法毗奈耶善說法寶無倒修習善行僧寶爲無所得非有所得是其惡得非爲善得於薩迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜彼由內心善調柔故纔生厭恥便能安住引沙門義平等妙捨於滅涅槃能觀寂靜生起如是止品善法

所謂忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至得三摩地四支所攝不放逸行引沙門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德彼於爾時由二因緣多有所作一由其妙慧於大師教爲盡諸漏能淨修治第四靜慮故二於薩迦耶心增上捨故齊此名爲始修業地第五究竟成滿從是已後於所修習不生喜足爲欲趣入已作辦地修循身念觀造色身如草木泥及彼所生餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如實諦智既得入已依上修道於去來今諸根

境界能起惑患乃至解脫能如實知我已解脫如是名為已作辨地修循身念所生善法謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於修道中能起惑患離欲解脫解脫知見齊是名為於大師教以其妙慧所應作事皆已作訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後更無所作非於作已復須分別若有作已餘時退失當更有作此作雖作非畢竟作如諸異生以世間道而得解脫此中若先始修業

地有漏善法若後所有已作辨地無漏善法如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝復次由四因緣應正了知集諦所攝百八愛行一由內外差別故二由所依差別故三由自性差別故四由時分差別故

云何名為內外差別謂由內外六處為依起諸愛行

云何名為所依差別謂愛依止五種我慢何等名為五種我慢謂於我見未永斷故得有如是我慢現行於其六處計我起慢乃至未

爲衰老所損諸行相似相續而轉作是思惟是我如昔彼若復爲衰老所損或於一時成就好色或於一時成就惡色或於一時成就大力安樂辯才或於一時乃至無辯彼若成就好色大力安樂辯時作是思惟我今美妙若違於此作是思惟我非美妙若爲衰老所損敗時作是思惟我今變異

云何名爲自性差別謂此五種我慢爲依發起有愛及無有愛又彼有愛與中上品差別而轉於其無有由審思擇方能起愛非由意

樂任運而住是故於中無有三品差別建立當知此中更有愛者謂於當來願我當有即於六處願我當有即如是類願我當有於同類生有希求故異如是類願我當有於異類生有希求故若先自體是可愛者願彼相應故造善業作是思惟願我當有如是種類如今所有若先自體不可愛者願彼離隔故造善業作是思惟願我當有如是種類異今所有中有愛者謂於無有不生希欲爲治彼故願我得有即於六處願我得有如前所說即

如是類願我得有異如是類願我得有如是
一切應知皆名中品有愛上有愛者謂即如
是行相差別作是念言願我定有猛利思求
四種相愛應知說名上品有愛此五種愛自
性差別 有所依內處別故說十八種愛行
差別於其外處當知亦爾此差別者謂如於
彼內六處中計我起慢如是於色計為我所
而起於慢謂於此色我自轉如是乃至於
諸法中計為我所而起於慢謂於此法我自
在轉餘隨所應如前應知如是十八并前愛

行合說總有三十六種愛行差別

云何名為時分差別謂即如是三十六行各
有過去未來現在三世差別如是名為由四
因緣有差別故愛行合有一百八種又於此
中無差別相凡諸所有染汙希求皆名為愛
又即此愛集諦攝故說名為因津潤性妙順
生死流而漂轉故名為流潤於諸境界執著
性故名為著境能與生已依五取蘊如癱病
等所有眾苦為因緣故說名癱根難制伏故
說名流溢微細現行魔所縛故說名纖繳上

至有頂高標出故說名條榦令無飽故說名
枯渴又即如是所說相愛纏衆生故說名為
礙由隨眠故說名為覆即由如是纏及隨眠
成上品故說名上聳成其中品及下品故說
名發起若欲界愛於所知境令迷惑故說為
冥闇若色界愛於所知境令迷惑故說為昏
昧若無色愛於所知境令迷惑故說為瞶
如有三人第一盲瞽第二閉目第三瞶膜微
覆其眼此中第一全無所見第二少分似有
所見第三雖見眼不淨故不覩真色如是三

愛隨其次第冥闇昏昧及與瞶膜當知亦爾
復次由五種相轉法輪者當知名為善轉法
輪一者世尊為菩薩時為得所得所緣境界
二者為得所得方便三者證得自所應得四
者得已樹他相續令於自證深生信解五者
令他於他所證深生信解當知此中所緣境
者謂四聖諦此四聖諦安立體相如前應知
若略若廣如聲聞地得方便者謂即於此四
聖諦中三周正轉十二相智最初轉者謂昔
菩薩入現觀時如實了知是苦聖諦廣說乃

至是道聖諦於中所有現量聖智能斷見道
所斷煩惱爾時說名生聖慧眼即此由依去
來今世有差別故如其次第名智明覺第二
轉者謂是有學以其妙慧如寶通達我當於
後猶有所作應當徧知未知苦諦應當永斷
未斷集諦應當作證未證滅諦應當修習未
修道諦如是亦有四種行相如前應知第三
轉者謂是無學已得盡智無生智故言所應
作我皆已作如是亦有四種行相如前應知
此差別者謂前二轉四種行相是其有學真

聖慧眼最後一轉是其無學真聖慧眼得所
得者謂得無上正等菩提樹他相續今於自
證生信解者謂如長老阿若憍陳從世尊所
聞正法已最初悟解四聖諦法又答問言我
已解法從此已後如前所說究竟行相五皆
證得阿羅漢果生解脫處最後令他於他所
證生信解者謂如長老阿若憍陳起世間心
我已解法如來知已起世間心阿若憍陳已
解我法地神知已舉聲傳告經於剎那曠息
須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊轉所解

法置於阿若憍陳身中此復隨轉置餘身中
彼復隨轉置餘身中以是展轉隨轉義故說
名爲轉正見等法所成性故說名法輪如來
應供是梵增語彼所轉故亦名梵輪
復次於四聖諦未入現觀能入現觀當知略
有四種瑜伽謂爲證得所未得法淨信增上
發生厚欲厚欲增上精進熾然熾然精進有
善方便言淨信者謂正信解所言欲者謂欲
所得精進如前略有五種有勢有勤有勇堅
猛不捨其扼善方便者謂爲修習不放逸故

無忘失相說名爲念於諸放逸所有過患了
別智相說名正知此二所攝名不放逸於諸
染法防守心故常能修習諸善法故
復次苦諦如諸疾病集諦如起病因滅諦如
病生已而得除愈道諦如病除已令後不生
諸有病者詣良醫所但應尋求爾所正法諸
有良醫亦但應授爾所正法是故更無第五
聖諦諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但宣
說爾所正法
復次背聖諦智不成現觀諸有沙門若婆羅

門當知略有十相過患謂有勝義諸沙門等
意不許彼為沙門等言亦不數為沙門等於
諸後有生等眾苦皆未解脫於諸惡趣亦未
解脫堪能棄捨正所學處不堪能證諸出世
間過人勝法所謂聖道果涅槃向善趣故
堪能尋訪除學無學餘外福田於超苦更
不還果無所堪能於現法中究竟悟解解脫
一切有餘依苦無所堪能與此相違當知即
是不背諦智成就現觀所有沙門若婆羅門
十相功德

復次趣向諦智樂正覺者應當了知依四聖
諦增上緣力得所依處得彼方便應知是處
於善說法毗奈耶中淨信出家名得依處若
四沙門果所攝受聲聞菩提若諸獨覺所有
菩提若諸如來無上菩提如是三種當知名
得如前所說三周正轉隨其次第智見現觀
名得方便應知於入諦現觀時如實了知是
苦聖諦乃至廣說是道聖諦說名智位從此
已後於諸諦中復有所作應當徧知廣說乃
至應當修習由此觀故說名見位於無學地

如實解了我已徧知我已永斷我已作證我已修習名現觀位復有差別謂諸無學盡無生智所攝一切極解脫智說名智位即此無學極解脫智所引正見說名見位從預流果乃至究竟當知所有一切學慧名現觀位

五十三

復次應知諦智略有六種作業及相謂此諦智是能永滅眾苦前行如日將出先現明相正盡苦者謂初見諦所斷眾苦作苦邊者謂阿羅漢所斷眾苦又此諦智是能對治大無明闇如日光明能破世間所有大闇又如有

一已證諦智永斷三結從此無間由失念故暫為欲貪瞋恚所染彼於爾時依不放逸入初靜慮由觸諦智得不還果如是漸次雖入非想非非想定而與外凡有其差別由已證得不退法故如是諦智有廣大用有廣大果

此中所有過去諸行說名已生現在諸行說名正生未來諸行說名當生如是一切總名集法即此一切由無常滅或有已滅或有向滅或有當滅總名滅法

又於諦智已證得者如大石樓已善雕飾八

方猛風不能傾動一切異論不能移轉所有
悟解不假他緣不視他面彼將何說我當聽
受不觀他口適出語已尋我聽聞思惟等量
審諦觀察諸他沙門婆羅門者當知即是諸
外道輩

又即一切四聖諦智漸次集成名諦現觀非
隨闕一此諦現觀猶如餽饌諸聖弟子無上
慧命皆依此活如受欲者食用餽饌苦等諦
智闕餘三智如朕彌葉當知餘似娑羅支葉
四聖諦智漸次集成一切圓滿

又諸諦智與喜樂俱覺真義故能令身心極
輕安故名諦現觀生那落迦中略有二苦一
燒然苦二治罰苦由闕諦智獲斯二苦此無
量生猛利大苦由聖諦智皆能超越如是諦
智假使因其燒然治罰猛利大苦於現法中
一身滅壞而可得者應生踊躍歡喜忍受縱
毀百身尚應歡喜況乃唯一
復次若有為修聖諦現觀當知略有四種障
礙何等為四一者不信二者上慢三者待時
四者放逸

言不信者復有三種一於諦現觀不生信解
二於僧善行不生信解三於佛菩提不生信
解為欲斷除初不信故世尊自引現量所證
聖諦現觀告諸弟子言我已於四聖諦理得
現觀故證覺無上正等菩提為欲斷除第二
不信故復說言我昔與汝輩長世久流轉由
未正思惟覺悟於真諦我今與汝等由正見
通達以通達為因盡生死流轉彼因緣盡故
自今無後有唯餘最後身住持令不滅第三
不信於佛菩提如是相轉謂若沙門喬答摩

種是一切智何故有問一類能記一類不記
為欲斷除如是不信故復說言我所覺法無
量無邊譬如大地諸草木葉為他說者少不
足言譬如手中拈波葉多分能引無義利
故少分能引有義利故當知此中非不知故
而不記別第五但由能引無義利故而不記別
言上慢者謂即於彼諦現觀中起增上慢為
欲斷除如是上慢故復說言如人在遠以箭
射箭箭無遺其為希有或復一毛析為百
分以毛積毛端端不落以極細故是事復難

通達聖諦轉難於彼所以者何由即以其能
取作意還即通達能取作意如是方有能緣
所緣平等平等無漏智生通達諦理是故此
事最細最難箭射箭筈毛積毛端則不如是
言待時者謂於所作推待後時爲欲斷滅如
是待時故世尊說無墜人身甚爲難得復引
盲龜以況其事

云何放逸謂略而言若邪思惟若邪尋思若
邪戲論是名放逸當知若於不應思處而強
思惟名邪思惟謂或思惟我於過去世爲曾

有耶乃至廣說於未來世於內猶豫我爲是
誰誰當是我今此有情從何而來於是沒已
當往何所或思世間謂世間常乃至廣說如
是或謂世間有邊乃至廣說或思有情謂命
即身乃至廣說或思有情業果異熟謂妄思
惟此作此受乃至廣說或復思惟諸靜慮者
靜慮境界或思諸佛諸佛境界如來滅後若
有若無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於是
一切二因緣故不應思惟一非思惟所緣境
故二由其事無所有故若有思求非思境界

或有思求無所有事如是一切皆無所得唯
有令心轉增迷亂若於此中不如正理強思
惟者雖有一類由宿因力或起厭離或起厭
離相應作意緣實境界於其中間暫爾現行
而復於彼見為過患生不實想如是思惟世
間等法能引無義邪尋思者當知即是欲等
尋思邪戲論者復有六種謂顛倒戲論唐捐
戲論諍競戲論於他分別勝劣戲論分別工
巧養命戲論耽染世間財食戲論如是一切
總名放逸為欲斷除此放逸故如來親自為

教誨者為堪受化補特伽羅聞已速能斷諸
放逸世尊弟子為斷如是聖諦現觀四種障
礙由三行相任持聖諦何等為三一由聞慧
任持其文二由思慧任持其義三由修慧任
持其證此中聞慧如其所聞能正任持是苦
聖諦乃至廣說又由思慧任持其義謂諸聖
者知其是諦故名聖諦當知此中由二緣故
得名為諦一法性故由真實義說名為諦二
勝解故由即於此真實義中起諦勝解說名
為諦一切愚夫但由法性得名為諦非勝解

故若諸聖者俱由二種得名為諦故偏說此
名為聖諦又由修慧於諸諦中獲得內證現
量諦智亦得證淨由是因緣於諸諦實遠難
疑惑諦智證淨更互相依若處有一必有第
二

復次若有沙門卷五或婆羅門於聖諦智而未相十七
應於諸聖諦未成現觀當知略有四種過患
何等為四謂於能往下分惡趣生本行中深
起愛樂造作增長彼相應業由此顛墜生惡
趣坑又於欲纏人天兩趣衆多煩惱常所燒

熒生本行中深起愛樂造作增長彼相應業
由此因緣既生彼已大生熱惱常所燒然又
於此上色無色纏所有相應如前所說無明
昏闇及諸瞽膜生本行中廣說乃至墮於生
闇又由退失受用境界涅槃道故於其中間
如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇一
者常見二者斷見三者現法涅槃見由是因
緣墜墮三界生黑闇處攝受如是自妄見故
邪無明闇所覆障故不如實觀如前五支所
攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦

復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增長黑黑異熟業已能感那落迦傍生鬼趣由此業故譬如擲杖根墮那落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界如是一類造作增長黑白黑白異熟業已由此雜業譬如擲杖或墮惡趣不清淨處或墮善趣少清淨處如是一類造作增長白白異熟業已由此業故生在五趣生死諸業所隨逐處壽盡業盡即還從彼色無色界沒已退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住若有爲他說世間道乃至雖能上昇有頂

當知此說非第一義令上昇教何以故如是上昇非畢竟故若諸如來所說聖諦相應言教當知此教是第一義令上昇教何以故如是上昇是畢竟故又若由得諸世俗智乃至有頂名聰慧者非第一義說名聰慧如前說故若由諦智名聰慧者是第一義名爲聰慧如前說故

復次於其四種聖諦智中初聖諦智能入聖諦漸次現觀譬如本足第二諦智譬如牆壁第三諦智如下層級第四諦智如上寶臺又

即如是四聖諦智如四階墜能令上昇大智
慧殿又即如是四聖諦智如四梯能令墜
上解脫寂滅當知此中有三種愛譬如三槍
諸惡魔羅執持撓攪生死大海令彼受生諸
有情類隨而迴轉如是三種魔羅愛槍不能
令彼三種有情隨而迴轉一者勁銳即是預
流二者處中即餘有學三者逆流道行圓滿
隨其所欲皆能造作已見聖諦補特伽羅未
斷所有慢所作苦慢所成苦由是因緣諸苦
少在多分已斷謂諸有學及阿羅漢如慢所

作所成衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等
所生衆苦當知一切皆少分在多分已斷譬
如礫石及大雪山如是諸慢所作所成所有
衆苦若餘若斷當知亦爾如大池沼其水盈
滿於中沾引二滴三滴依大池沼水尚甚多
如是無色愛所生苦若餘若斷當知亦爾如
大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若餘
若斷當知亦爾又如大海餘如前說如是欲
界愛所生苦若餘若斷當知亦爾又大雪山
若諸金山若蘇迷盧及大地喻又有六種礫

石之喻又塗園喻餘如前說如是身業語業
意業貪瞋癡等所生衆苦若餘若斷當知亦
爾如是多苦已遠離故少苦在故當知聖諦
如實現觀有大義利謂諸有學最極七生人
天苦在諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有
現法所依苦在餘一切苦皆已越度

復次若住是身入諦現觀當知此身最爲難
得又聖明眼見諦有學轉甚難得又聞思修
所成妙慧亦爲難得由此慧故於善說法毗
柰耶中如其次第解了勝了及以決了於解

了時能審分別於勝了時能生勝解於決了
時於法入證又諦現觀所有資糧善有漏法
亦爲難得謂於父母識恩養等諸善業道有
暇圓滿亦爲難得又有世間初正見等乃至
解脫智爲後邊十種正法亦爲難得如是諸
法即是有學即是無學當知此中善知恩養
所有士夫補特伽羅如實了知一切父母皆
應孝養如是知已於其父母勤修孝養是名
善識父母恩養又樂已利所有士夫補特伽
羅於他有德一切沙門及婆羅門如實了知

是福田已如其所應勤修供養是名善知所
有沙門若婆羅門又無貪墮所有士夫補特
伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了
知彼既以我為室為歸我若有樂彼亦隨樂
我若有苦彼亦隨苦如是知已於時時聞正
以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼
義利自然勇勸而為施造非於一切求彼憶
念稟性忠平好等分布亦不姪佚損費財寶
不於非處生毗柰耶亦不非處而興憤發於
諸耆長及尊重處正善隨轉如是名為善御

家長善能造作自他義利諸所施為皆以正
法不以非法於現法中他作惡行深見過失
謂或殺或縛或罰或退或被譏毀正思擇已
終不現行如是名為於此世罪深見怖畏又
正觀見造惡行已於其後世感惡趣苦及感
所餘匱乏等苦正思擇已終不現行如是名
為於他世罪深見怖畏又時時聞能正受學
施福業事造作種種差別福行所謂看病事
佛法僧躬為執當如是等類名作福行於一
日夜乃至盡壽所有尸羅能正受學如是總

瑜伽師地論卷第九十六

氣六

彌 勒 菩 薩 說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之

四

復次總盟柁南曰

總義等光等 受等最為後

別盟柁南曰

總義自類別 似轉後三求

當知諸界略有二種一住自性界二習增長

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

界住自性界者謂十八界墮自相續各各決定差別種子習增長界者謂則諸法或是其善或是不善於餘生中先已數習今彼現行故於今時種子強盛依附相續由是為因暫遇小緣便能現起定不可轉

復次以要言之雖界種類十八可得然一一界業趣有情種種品類有差別故當知無量譬如世間大惡又聚於此聚中有多品類種類一故雖說為一而有無量如是於其一一界中各有無量品類差別種類一故雖各說

一而實無量

復次如是諸界由勝解力之所集成先惡勝解集成惡界先善勝解集成善界隨所集成還與如是相似有情同法而轉謂相往來同聚同住同見同意勝解相似由是故言有情

諸界共相滋潤相似而轉

復次由梵行求增上力故先說起信次於尸羅受學而轉次於現行所有過罪觀自觀他而生羞恥次於善法無間修習發勤精進於久所作及久所說能無忘失是二為依令心

得定由心定故得如實智如是且說信增上力漸次修習三種所學一增上戒二增上心三增上慧如是三學勝資糧道謂世正見好行惠捨易養易滿少欲喜足及四攝事其易養等句義差別如聲聞地已說其相如是當知名梵行求已得圓滿成就如是梵行求者還與此界諸有情類共相滋潤相似而轉離此界者還與遠離此界有情共相滋潤相似而轉當知此中果依於因非因依果故無明界所隨六處諸界為緣所依別故起無明觸

種種品類其無明觸種種品類以為緣故起
無明觸所生諸受種種品類其無明觸所生
諸受種種品類以為緣故起無明觸所生諸
受為緣貪愛愛為緣故而有其取廣說乃至
大苦蘊集當知是名依有求故建立諸界又
無明界所隨六處諸界為緣起無明觸此無
明觸以為緣故於諸境界起不如理執取相
好所有諸想此想為緣於諸境界發起希欲
希欲為緣起彼隨法多隨尋思由彼隨法多
隨尋思以為緣故發起思慕愁憂所作身心

熱惱身心熱惱以為緣故於諸境界種種品
類思求差別皆可了知如是當知依欲求故
安立諸界

復次唄柁南曰

三七界相攝 見想與希奇 差別性安立

寂靜愚夫後

第六

三

界有三種一者色界二無色界三者滅界復
有七界一光明界二清淨界三空處界四識
處界五無所有處界六非想非非想處界七
滅界當知此中由其色界攝光明界及清淨

界由無色界攝四無色由其滅界還攝滅界
又諸色貪由見由受所顯發故徧於一切色
界地中安立光明及清淨界又於如是七界
徧知應當了知於得方便應當了知即於其
得應當了知於得所為應當了知如是諸界
所有徧知由四因緣應當了知謂有相違所
治能治而相待故狹小無量而相待故有及
非有而相待故有上無上而相待故黑闇為
緣施設光明不淨為緣施設清淨色趣為緣
施設虛空如是名為有相違故待彼所治施

設能治由待彼故能於此中正覺慧轉由緣
有量狹小境識以為緣故施設識無邊處由
少所有以為緣故施設無所有處由一切有
最勝現前以為緣故施設非想非非想處為
有無上由薩迦耶所有相應諸煩惱斷以為
緣故施設滅界為滅無上當知有頂是有無
上滅於諸法皆是無上又有想定名為有行
於七界中次第乃至無所有處一切皆是有
想定故皆由行定隨順獲得謂取明相光明
想俱修三摩地隨順獲得光明想定如是由

取清淨虛空識無邊相無所有相當知亦爾
非想非非想處由無相作意方便趣入想極
細故取為第一諸有寂靜起勝解時隨順獲
得第一有定於一切相不思惟故於無相界
正思惟故薩迦耶滅由無相故隨順獲得滅
定滅界如是二種不由行定隨順獲得又由
求害色無色界所有貪故不下屈故不高舉
故解脫住故住解脫故如是諸定得隨所欲
有力調柔自在而轉如是名為隨得諸界又
此諸界能隨獲得八解脫定當知初界能隨

獲得第一第二二解脫定其第二界能隨獲
得第三解脫勝靜慮定其餘五界如其次第
能隨獲得五解脫定

復次諸外道輩欲令弟子於三處中得昇進
故略說法要謂有一類於劣欲界為令獲得
人中快樂乃至他化自在天生宣說能感彼
果諸行復有一類於中色界為令獲得梵世
間等眾同分生宣說能感彼果諸行復有一
類於妙無色為令獲得乃至非想非非想處
眾同分生宣說能感彼果諸行如是彼說劣

界為緣名為劣語中界為緣名為中語妙界
 為緣名為妙語彼諸弟子聞是法已還起如
 是差別想解如是想解亦名為劣想中想妙想
 如如其想如是如是發生忍樂如是忍樂發
 生劣見中見妙見彼由如是諸忍樂見便於
 彼彼差別生處第六信解忍可執為最勝五造作增
 長彼相應業如是信解名為劣願中願妙願
 當知此二說者行者亦說名為劣中妙品補
 特伽羅又彼說者及以行者亦便為他宣說
 如是劣中妙法彼亦獲得如是類生又即此

生前後相待有差別故安立諸界劣中妙別
 如是三種若待涅槃一切皆是劣界所攝若
 諸如來由勝義故妙界為緣但說妙語餘法
 差別如應當知若諸聖者所有行趣應知皆
 為現法涅槃先有外道彼命終已來生此間
 因增長故眾緣和合於善說法毗奈耶中暫
 得出家彼由先世外道妄見所迷亂故集成
 今時大無明界由此為因於其涅槃及大師
 所生起疑惑退失正法及毗奈耶還歸外道
 諸惡說法彼由先世數習因力還復宣說如

是劣語乃至廣說如前所說一切應知

復次於外道處外道弟子各別見趣廣施設
中略有三種由忍見依差別可得依此正法
能令未捨纏及隨眠由纏捨故彼亦隨捨餘
亦無執了知由彼於現法中與他違諍忿競
而住能引自他一切無義既知是已捨彼隨
眠由捨此故所餘隨眠及餘因此所有諸纏
畢竟無執於外道處各別見趣廣施設者謂
執世間若常無常廣說乃至如來滅後非有
非無於中一類外道弟子為性遲鈍如如自

師或他教導如是如是不審思量取執堅著
唯此諦實餘皆愚妄彼於一切各別見趣悉
皆忍受是名第一由忍見依復有一類外道
弟子性是中根而非遲鈍不能自然於法猛
利推尋觀察亦不隨言便生信解而於展轉
相違見趣隨喜樂第六一彼於一類見趣忍受於
餘一類而不忍受是名第二由忍見依復有
一類外道弟子性是利根彼能自然於法猛
利推尋觀察由諸見趣惡施設故彼見一切
皆不應理見已一切都不喜樂由是因緣於

諸見趣皆不忍受此復有二補特伽羅一邪見行性無堪能無求解意二正見行性有堪能有求解意此中第一一切不忍補特伽羅即由如是非理比量於善說法毗柰耶中不審思量執為非理誹謗賢聖起無有見又於一切各別見趣皆不忍受方便令彼無所依仗亦令滅壞無所宗承而妄分別計度顯示無所依仗所引見趣常與一切各別見者共興違諍互相惱害是名第三由忍見依此中第二一切不忍補特伽羅於前一切不忍者

見亦不喜樂住求解心往詣他所謂善說法毗柰耶中佛佛弟子如實顯已言我一切皆不忍受佛佛弟子了知彼人有求解意覺慧猛利具堪任性即以其心念彼心已遂依於前補特伽羅而反詰曰汝即於此都不忍見亦不忍耶彼便如實唯然而答如來遂舉此正法中諸弟子眾讚勵於彼告言汝與多人相似我等一切於諸見趣并不忍見皆不忍受汝若爾者如此人眾纏與隨眠一切見依皆永斷故於當來世諸見雜染無所堪能汝

今與彼竟無差別如是輩流極爲尠少汝於此少轉更爲少若於一切纏及隨眠都不忍見能永斷者彼於一切畢竟無執如是如來如來弟子方便令彼外道弟子於正智見發生希欲竊作是念我竟不知如來弟子能斷如是纏及隨眠如來知彼於正智見生希欲已更復策發彼希欲心其遂承受如來爲欲令彼依止思擇修習二對治力永斷一切纏及隨眠宣說法要令其獲得無倒智見如餘安住此正法者能捨一切纏及隨眠所謂思

永樂北藏

瑜伽師地論

擇彼諸見依能令展轉互相乖背由是因緣違諍惱害能引自他一切無義諸聖弟子於彼一切皆無執取設有來問亦不記別觀察如是諸過患已依思擇力捨離諸纏由此因緣於彼見依能永捐棄於餘見依由正見故亦令無有如是爲欲永斷諸纏拔隨眠故修循身念於有色身觀無常性於身染著淨修其心於隨自身諸受分位由無常門觀無常性如實了知諸名色故便於諸漏心得解脫觀身壞已當來諸受皆悉斷滅又於其身住

第九七册

當壞想乃至命在常能領受離繫諸受如是
名為依修習力捨離隨眠當知此中貪恚癡
等令當來世生等諸苦和合繫縛亦令現法
起業雜染亦令欣求未來染事執取過去已
所捨事就著現在正現前事意很名違言很
名諍由三損惱說名為害觀無常等如聲聞
地已說其相

復次不淨慈悲修所對治欲貪恚害未永斷
故諸依止中彼品羸重猶如種子能生彼故
如其所應說名欲貪及恚害界由有此故順

欲恚害境現前時依不如理作意思惟於三
種境能取非理相好想生此想生已由堅執
故當知發起二種過患一者現法二者後法
此中云何名為堅執云何名為現法過患云
何名為後法過患若由已生想增上力如前
相似欣欲分別所有熱惱尋求生起由是因
緣名堅執想又尋求時於其三處於諸有情
發起邪行由此為因或有堪能生現法所
有憂苦由此因緣說名有苦或無堪能然即
由彼現在前故名有匱之又此有苦及有匱

乏用二爲緣一者用他手塊刀杖及麤言等
爲增上緣由是緣故名有災害二者用內雜
染而住爲增上緣由是緣故名有燒惱如是
名爲現法過患即由此因於當來世生諸惡
趣如是名爲後法過患又若於其所受學處
有堅固執當知於彼如乾葦舍所依止中所
有能依如蟲善法由邪想火擲置其中能焚
滅故當知即此補特伽羅所有如蟲一切善
法皆被燒害與此相違無堅執故當知退失
功德善法與此相違如其所應當知出離無

恚無害想等差別又於是中間思修慧能令
黑品無堅固執能令白品有堅固執若此三
種妙慧有闕能令黑品有堅固執能令白品
無堅固執

復次如來有二甚希奇法一者顯示一切諸
法皆無有我二者顯示一切有情自作他作
皆無失壞此中略有二種有情一在家品二
出家品在家有情爲求財寶初興加行名發
起界即於此中若未獲得由順精進障礙因
緣諸心勇悍即望於彼名勢力界若已獲得

由蚤蚤等所有災害順精進障不能令轉名
任持界即此諸界從自方所至餘方所未
擯捨至已擯捨名出離界即彼有情為財寶
故俱於二處由起無間殷重加行無緩加行
名勇猛界出家有情先樂出家求出家故生
決定欲名發起界依出家品於所應得廣大
善法無有怯劣名勢力界種種淋漏所生眾
苦發勤精進所生眾苦界相違等所生眾苦
不能敗壞名任持界若於下劣不生喜足名
出離界乃至命在常修無間殷重加行名勇

猛界如是一切應當了知謂彼諸界及盡所
有諸品類界
復次於諸界中略有二種界差別性云何為
二一者他類差別性二者自類差別性他類
差別性者謂眼界異色界異眼識界異如是
乃至意識界異自類差別性者謂即彼界或
順苦受或順樂受或順不苦不樂受由是為
緣能生三受
復次由四因緣當知建立三種三界二出離
界云何為四一者外不出離而出離故二者

內不出離而出離故三者非畢竟出離而出
離故四者無增上慢故當知此中用外五妙
欲貪爲緣建立欲界即由此界出離義故建
立色界最初靜慮由尋喜樂出離義故建立
此上三種靜慮由色有對種種性想出離義
故建立空無邊處所攝無色界由空識無所
有想出離義故建立此上所攝無色界如是
外處不出離出離義故當知建立三界差別
又色界中具足六處內處圓滿無色界中五
有色處皆已超越唯餘意處於滅界中一切

六處皆已超越如是內處不出離出離義故
當知建立餘三種界又色界中非是畢竟出
離欲界無色界中望於色界當知亦爾若諸
有爲皆悉寂滅當知是名畢竟出離如是非
畢竟出離出離義故當知建立三界差別無
增上慢者謂由徧知當知建立五種六種諸
出離界如三摩第六四多地已辯其相
復次若諸苾芻專樂寂靜勤修止觀略由五
相當知其心名得解脫一者奢摩他熏修其
心依毗鉢舍那解脫奢摩他品諸隨煩惱二

者毗鉢舍那熏修其心依奢摩他解脫毗鉢舍那品諸隨煩惱三者二種等運離心隨惑解脫一切見道所斷所有諸行四者即由此故解脫一切修道所斷所有諸行住有餘依般涅槃界五者解脫一切苦依諸行住無餘依般涅槃界於善說法毗柰耶中略有二種師及弟子甚希奇法一平等見隨起言說二最勝見隨起言說如是二種外道法中都不可得所作差別故遠離涅槃故復次世間愚夫略有二種愚夫之相一樂習

行能引自他無義利行二於四處不得善巧當知能引無義利行有四種相云何為四謂能生起四種苦故一他差別苦二內差別苦三時差別苦四身差別苦他差別苦者或有疫癘謂非人作或有災害謂人所作或有已遭或恐當遭於所未遭而生怖畏如是名為由他增上所生眾苦內差別苦者謂界相違疾病因緣名為災患所愛變壞所欲匱乏生染惱心名為擾惱如是名為由內增上所生眾苦此復如前應知或有已所遭苦或恐當

遭生怖畏苦時差別苦者謂即如是諸品類
苦過去已有未來當有現在今有如是總名
時差別苦身差別苦者謂自習行邪行為因
能令已苦由是因緣他雖正行亦能令苦如
是名為身差別苦當知此中前三名為唯能
引自無義利行後一名為亦能引他無義利
行云何四處不得善巧謂於諸界諸處緣起
處非處中皆不了達與上相違當知即是聰
慧二相又由無色意處所依所緣自類流轉
差別當知建立有十八界由五色處安立運

轉驅役所依體性差別當知建立有餘六界
安立所依體性差別謂地等四運轉所依體
性差別即是空界驅役所依體性差別即是
識界由染淨品想及尋思所依義故當知建
立有餘六界謂欲恚害并彼對治貪瞋癡縛
所依義故當知建立有餘六界謂苦樂憂喜
捨無明若有非理作意思惟即使生起邪想
尋思若有如理作意思惟即使生起正想尋
思又由三界染淨二品徧行義故當知建立
有餘四界謂名所攝受等四蘊又由所染所

淨清淨即此不淨清淨增上如前所說外不出離出離義故當知建立有餘三界謂欲界色界無色界如前所說內不出離出離義故當知建立有餘三界謂色界無色界滅界又即由此內外二事出離增上聽聞正法或不正法如理思惟或不如理思惟依處三種言第十事差別義故當知建立有餘三界謂過去界未來界現在界又由所知諸苦煩惱多中少義當知建立有餘三界謂劣界中界妙界若有上苦及上煩惱是名劣界若有中苦及中

煩惱是名中界若有少苦及少煩惱是名妙界如是徧知劣中妙界又由遠離此因緣義及由修習此對治義當知建立有餘三界謂善界不善界無記界又由修善清淨差別缺縛義故無縛義故具縛義故當知建立有餘三界謂學界無學界非學非無學界又即由彼有學無學與諸愚夫若共不共世出世法成就義故當知建立有餘二界謂有漏界無漏界又即由彼世出世間若常無常有上無上差別義故當知建立有餘二界謂有爲界

無為界一切皆為趣向涅槃悉以涅槃為其
後際熟修梵行是故過此無復立界諸處緣
起及處非處所有善巧如聲聞地已辯其相
又若略說處及非處善巧相者謂或依止趣
五趣行或復依止趣涅槃行此一切行略有
三種謂劣中勝趣惡趣行說名為劣趣善趣
行說名為中趣涅槃行說名為勝所以者何
趣善趣行此最為極更無餘行唯此能感所
有世間最極圓滿謂能感得轉輪王身或帝
釋身或魔羅身或大梵身彼無第二更無有

餘補特伽羅或男或女與其等者趣涅槃行
當知能證一切有情最勝法性謂聲聞菩提
獨覺菩提無上菩提諸佛如來於彼一切最
為殊勝一切三千大千世界補特伽羅無與
等者又餘所有安住菩提劣功德者於諸世
間得增上位尚為殊勝何況如來彼復云何
謂於是處正見具足補特伽羅不能現行諸
異生類堪任現行當知一切如經廣說
復次暹柁南曰
自性與因緣 見染數取趣 轉差別道理

寂靜後觀察

諸受自性應當了知諸受因緣應當了知於
受正見應當了知於受雜染應當了知於能
受受補特伽羅思擇不思擇二力差別應當
了知如是於受解脫不解脫流轉品別應當
了知諸有所受皆苦道理應當了知諸受寂
靜止息差別應當了知於受觀察一切受想
應當了知略說三受是受自性三品類觸是
受因緣又諸樂受變壞法故貪依處故貪是
當來衆苦因故由此應觀樂受爲苦若諸苦

受現在前時惱害性故如中毒箭而未得拔
由此應觀苦受如箭非苦樂受已滅壞者是
無常故正現前者是滅法故於二更續能隨
順故由此應觀非苦樂受性是無常性是滅
法如是於受所生正見能隨悟入諸有所受
皆悉是苦於樂受中有貪隨眠於苦受中有
瞋隨眠於非苦樂無明隨眠是名於受所起
雜染雖於樂等所有諸受現前分位一切未
斷煩惱隨眠之所隨眠然由緣彼各別所行
諸纏生起此後睡眠煩惱隨縛即名於彼相

續隨眠為欲求害諸隨眠故熟修梵行非唯為遣諸纏因緣無思擇力補特伽羅受苦受時心極憂悴即此苦受若身若心現前領納所餘樂受非苦樂受由未斷故而說相應是故名為現見圓滿冥闇受坑難得其底有思擇力補特伽羅應知一切與上相違又於諸受心未解脫補特伽羅但於苦受圓滿領納猶如一人中二毒箭二毒箭者即喻三受或染心領納謂由貪瞋癡惑相應領納謂由生等苦如是彼由現法所有上品苦故及由現

法諸雜染故亦由後法所有苦故由是諸處受其染惱心解脫者應知一切與上相違此差別者具領三受又若有受於依止中生已破壞消散不住速歸遷謝不經多時相似相續而流轉者應觀此受猶若旋風若有諸受少時經停相似相續不速變壞而流轉者應觀此受如客舍中羈旅色類又彼諸受自性所依染淨品別當知名受品類差別有味受者諸世間受無味受者諸出世受依耽嗜受者於妙五欲諸染汙受依出離受者即是一

切出離遠離所生諸善定不定地俱行諸受
又諸苦受一切衆生現知是苦不假成立所
餘二受由二因緣應知是苦非苦樂受及能
隨順此受諸行由無常故應知是苦所有樂
受及能隨順此受諸行變壞法故應知是苦
由此道理當知諸受皆悉是苦第十六又彼諸受應
知略有三種寂靜一由依止上定地故下地
諸受皆得寂靜二由暫時不現行故而得寂
靜三由當來究竟不轉而得寂靜當知此中
暫時不行名爲寂靜令其究竟成不行法名

爲止息樂言論者廣生言論染汙樂欲展轉
發起種種論說名爲語言即此語言若正證
入初靜慮定即便寂靜又麤尋伺能發語言
諸未得定或有已得還從定起能發語言非
正在定正在定者雖有微細尋伺隨轉而不
能發所有語言是故此位說名一切語言寂
靜是名第二義門差別又瑜伽師於貪瞋癡
深見過患安住領納貪瞋癡等離繫諸受數
數徧知數數斷滅貪瞋癡等故說其心於貪
瞋癡離染解脫又由七行於諸受中觀受七

相謂觀諸受自性故現在流轉還滅因緣故
當來流轉因緣故當來還滅因緣故雜染因
緣故清淨因緣故及清淨故

復次嗚柁南曰

受生起劣等

諸受相差別

見等為最勝

知差別問記

第六

七

一切有情應斷諸受略由三緣而得生起一
者欲緣謂於未來世二者尋緣謂於過去世
三者觸緣謂於現在世現前境界云何名為
一切有情謂有情眾略有八種一在家眾二

出家眾三於諸欲未離貪眾四於諸欲已離
貪眾五於初靜慮未離貪眾六於初靜慮已
離貪眾七從此已上乃至非想非非想處未
得離貪諸外道眾能入世間定具足於邪見
乃至邪解脫智者八住內法眾能入世間定
具足於正見乃至正解脫智者及住內法眾
能入出世定者由此八眾依能領納諸受徧
知應知普攝諸有情眾又在家眾或出家眾
於諸欲中未離貪者由三因緣諸染汙受而
得生起一由染著力二由作意力三由境界

力當知此中諸在家者追求諸欲爲受用故發生欲樂由染著力即此非理思惟先時曾所領受由作意力於現前境現在受用由境界力應知如是補特伽羅欲尋觸緣由現行故皆不寂靜以此爲緣發生三受又由最初染汙欲尋觸現行故領納彼緣所生諸受若彼生已染著不捨亦不除遣如是彼受長時相續隨轉不絕不得寂靜不寂靜緣長時相續領納諸受又彼欲等由其最初長時相續恒現行故彼緣彼品所有煩惱墮在相續未

求斷故即說名爲不寂靜緣是名第二義門差別若諸出家未離貪者由於諸欲能棄捨故其染著力所攝受欲雖得寂靜作意境界力所攝受若尋若觸而未寂靜由是因緣彼於獨處於尋對治未善修故一切離欲皆未作故於曾受境非理作意尋思現行於諸勝妙現前境界有觸現行若於尋思深見過失於彼對治已善修故一切離欲未盡作故欲如前說已得寂靜由是因緣尋亦寂靜唯觸獨一未得寂靜若勝妙境現在前時諸染汙

觸便復生起若於諸欲已離貪者當知一切皆得寂靜是名一種義門差別復有一類於諸欲中未離貪者由於諸欲所有貪欲未永斷故諸尋染觸未永斷故由是一切皆未寂靜若於諸欲貪欲已斷證初靜慮欲已寂靜尋未寂靜於初靜慮已離貪者乃至非想非非想處未離貪者二已寂靜觸未寂靜超過有頂一切寂靜是名第二義門差別若諸外道能入世間定具足於邪見乃至邪解脫智者由彼為緣生起諸受於彼染著又由彼品

煩惱隨縛即由如是不寂靜緣諸受生起若住內法能入世間定具足於正見乃至正解脫智者由彼為緣生起諸受於彼染著又由彼品煩惱隨縛即由如是不寂靜緣諸受生起又住內法能入出世定者若依向道轉自事未究竟所有諸欲未得為得未證為證未五六觸為觸作是希望我於是處何時當得廣說如前彼未寂靜由是為緣彼於爾時諸受生起若於自事已得究竟彼欲寂靜由寂靜緣便有第一寂靜無上諸受生起彼於一切所

有諸受出離方便如實了知是故如前於第一義諸沙門中許為沙門諸梵志中許為梵志若不了知於彼一切皆不忍許當知此中一切諸受無有差別皆觸為緣又即此緣欲亦為緣尋亦為緣境界愚癡所攝無明亦為其緣如是一切不正思惟及墮相續彼品煩惱以為其集由此滅故彼亦隨滅正見等道當知說名能趣滅行復次於遠離喜身作證住諸聖弟子能斷五法能修五法令得圓滿應知如前三摩呬多

地廣辯其相又喜樂捨劣中勝品謂在欲界及四靜慮如其所應當知其相又在第四靜慮地捨一切過患皆遠離故名善清淨若此上捨復可立為勝無愛味復次由十種相當知諸受所有差別一勝義差別二流轉所依差別三自相差別四盡所有性差別五自相品類差別六流轉門差別七雜染門差別八所治能治差別九時差別十剎那展轉生起差別此中或有無開覺者作如是言受唯有二一苦二樂雖復說有不

苦不樂然唯苦樂無性所顯是故世尊即依如是苦樂寂靜假設為有世尊為欲開曉彼故說如是言樂有二種所謂欲樂及遠離樂此遠離樂復有三種一者劣樂二者中樂三者勝樂劣樂者謂無所有處已下中樂者謂第一有勝樂者謂想受滅既有是理樂受亦得說為寂靜謂在初二三靜慮中非苦樂受亦名寂靜謂在第四靜慮已上乃至有頂一切受無亦名寂靜謂在滅定然佛世尊約第一義說有三種最寂靜樂謂諸苾芻心於其

貪離染解脫如於其貪於瞋於癡當知亦爾如是一切總為三樂一者應遠離樂二者應修習有上住樂三者最極究竟解脫無上住樂應遠離樂者謂諸欲樂應修習樂者謂初靜慮乃至有頂諸所有樂有上住樂者謂滅盡定此亦名為應修習樂最極究竟解脫無上住樂者謂如前說三最勝樂非據受樂說滅盡定以為有樂然斷受樂說名為樂又勝住樂與樂相似又即依此有樂可得說名為樂謂如有一從此定起有所領受作如是言

我已多住如是如是色類最勝寂靜樂住由依此故說名有樂

復次若有苾芻依止如是色類見聞及樂想有無間隨得諸漏永盡當知此見名最勝見乃至此有名最勝有從無我見不更尋求其餘勝見謂無常見第六即此無間隨得漏盡是故此見名最勝見依止此見復由四門方能隨得諸漏永盡一或從他聽聞正法二或依四現法樂住三或依止三種想定謂從空無邊處乃至無所有處四或天有或在人有是故

此聞於其餘聞此樂於其餘樂此想於其餘想此有於其餘有說為最勝

復次由徧了知應徧知事於其苦諦得徧解脫於其集諦得勝解脫於其滅諦能正作證於其道諦能正修習正於苦邊能隨得者謂於苦諦得徧解脫於諸漏盡能隨得者謂於集諦得勝解脫應狀應離應解脫者謂於滅諦能正作證於無常等隨觀住者謂於道諦能正修習又由十相應當了知境事差別一者已生諸行繫屬命根住因差別二者有色

無色諸行展轉相依住立流轉差別三者無色諸行無常法性入門差別四者心諸雜染依處差別五者一切諸行一切品類總皆是苦差別六者淨不淨業果受用門差別七者有喜樂識所行邊際差別八者愛恚依處差別九者喜樂執藏有情生處安住邊際差別十者墮往惡趣依處邊際差別又清淨品應得應修事增上故當知有餘十種差別一者善法無間修習增上無邊差別二者心慧解脫依止差別三者勝三摩地邊際差別四者

於一切境繫縛其心邊際差別五者解脫方便差別六者解脫差別七者等覺真義差別八者現等覺後於三學中受學差別九者正學已學現法樂住差別十者證聖神通廣行差別復次即依如上所說差別應生問論標舉者謂由未了義理卷六記別者謂由已了義理卷二當知此中由四因緣能請問者不應與言由四因緣能記別者不應與言前四種者一於現量二於應理三於其因四於非因謂等示現時而不領解比度分別正施設時而不領

解汝自修行自然當了而不領解正智論者
親自演說由此至教亦不領解是故於此能
請問者不應與言後四種者謂一切行皆是
無常一切諸法皆無有我一切生處皆不可
樂淨不淨業終無失壞是一向記故思造業
當受於苦此非一向獲得於捨於現法中定
般涅槃亦非一向若有問言造作業已往善
趣不應反詰云汝問何業若有問言修習道
已得涅槃不應反詰云汝問何道為是世間
為出世間置記論者謂依一切所有見趣如

是四種正答問者名善能記應可與言與此
相違不應與言
復次諸佛如來有二記別一共外道二者不
共共外道者記諸弟子當生處等言不共者
終不記別有生者等有二識第六火熾然所依一
微細愛二第六麤名色欲色二第三界愛所生識名色
為依愛若止息乃至壽量其識相續隨轉而
住若無色界愛所生識但緣其名而得住立
愛若斷滅乃至壽量其識相續隨轉而住又
於色界此愛為依生中有識即愛為依令於

中有般涅槃者暫爾安住此愛若斷即於爾時其識謝滅復有二種意所生身二者色界意所生身二無色界意所生身謂由定地意門方便而能集成二生身故又諸如來略有二種善避他論一者能避定不應記作不定論二者能避決定應記作不定論如說喜樂色等義別如是喜樂取等義別應知亦爾

瑜伽師地論卷第九十六

永樂北藏

瑜伽師地論

音釋

鈍徒困切 甚息淺切 很下懇切 忤泰醉切
不 利也四虛器 少也疲癘 聽從也疲營隻切 忤泰醉切
其耕切 四虛器 疲癘 疲營隻切 忤 泰醉切
羈若宜切 羈 羈也

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十七

氣七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之一
如是已說緣起食諦界擇攝菩提分法擇攝

我今當說總禮七盟柁南曰

念住與正斷 神足及根力 覺道支息念

學證淨為後

別盟柁南曰

沙門沙門義 喜樂一切法 梵行數取趣

起二染為後

依四念住修習增上由四因緣應知內法有沙門道及有究竟外法決定無沙門道亦無究竟當知他論諸沙門道及以究竟一切皆空云何名為四種因緣一者依止四處得四證智故二者解脫四種外隨煩惱故三者內法弟子與外道弟子不同品類故四者內法大師與外道師不同品類故云何名為內法沙門謂諸沙門略有四種一者勝道沙門二者論道沙門三者命道沙門四者汙道沙門

是四沙門若略若廣如聲聞地已辯其相內
法道者云何爲道謂八支聖道若處施設八
支聖道是處施設汙道爲後四種沙門若有
其道自行邪行非生道器由是因緣容有汙
道是故外法尚無汙道況得有餘內法究竟
者云何究竟謂斷諸取諸取斷已當來畢竟
無復相續云何名爲依止四處云何復名得
四證智謂四處者一三結永斷蘇息處二無
退墮法勢力處三定趣菩提種類處四極七
反有隨行處依此四處於佛法僧及於淨戒

得證淨智云何名爲解脫四種外隨煩惱一
者解脫現法外隨煩惱二者解脫後法外隨
煩惱三者解脫展轉互相違戾所作外隨煩
惱四者解脫於諸聖諦不能宣說不能覺悟
所作外隨煩惱當知此中諸外道類闕念住
故其念忘失不正知住領納諸受或樂或苦
或非苦樂於樂起染於苦起恚於非苦樂發
起愚癡如是名爲第一現法外隨煩惱彼由
如是染恚癡故以受爲緣生後有愛以愛爲
緣發生諸取有愛取故以取爲緣成辦於有

廣說乃至純大苦聚積集增長如是名為第二後法外隨煩惱又諸外道薩迦耶見以為根本種種見趣意各別故彼此展轉互相違戾是名第三外隨煩惱又諸外道徧於一切四聖諦中尚無有能施設其教況當覺悟是故彼於自師宗智雖得增上而實無知墮無明趣是名第四外隨煩惱住內法者於一切皆能解脫云何內法弟子與外道弟子不同品類謂外道弟子或墮有見常邊或墮無見斷邊長夜積集深起藏護由聞親近由思

染著由修染著內法弟子行處中行遠離二邊云何內法大師與外道師不同品類謂外道師於一切取雖同宣說斷徧知論而於諸取不能施設正斷徧知由彼本契出家捨欲故於欲取立斷徧知非於自見自戒我語若有與他諸餘沙門婆羅門等見不同分戒禁同分彼於見取亦能隨分立斷徧知非於戒禁我語二取若有戒禁亦不同分於戒禁取亦能隨分立斷徧知其我語取於一切時一切外道悉皆共有是故外道於自於他我語

取中皆不施設斷徧知論又彼雖能分捨諸取而於當來還復能取未永斷故如是外道於諸取中未全斷故未永斷故不得究竟內法大師當知一切與上相違如是應知內法大師與外道師不同品類

復次依四念住修習增上略由三處三地三種補特伽羅當知普攝諸沙門義云何三處一境二智三證云何三地一正加行攝異生地二有學地三無學地云何三種補特伽羅一正加行異生補特伽羅二有學補特伽羅

三無學補特伽羅云何名境謂地等六界與六觸處為所依體此六觸處與十八意行為所依體十八意行能雜染心云何名智謂心清淨增上慧依處云何名證謂即慧依處增上若諦依處若捨依處若寂依處云何慧依處謂慧為依處於正加行異生地中正修善法為因緣故能無放逸入有學地若慧為依處證阿羅漢無學地中得盡智故如實了知我生盡等若學無學出世智後諸世間慧云何諦依處謂已獲得八支聖道斷諸煩惱由

此依處當來衆苦畢竟不生由此畢竟無忘失故名諦依處云何捨依處謂斷彼事由此依處於已斷事無雜染行現法樂住云何寂依處謂爲斷滅所餘結事方便勤修如已得道此爲依處於所餘結及所餘事能捨無餘如是一切以要而言爲欲得證故修其智既得證已便獲聖道及聖道果果有二種謂煩惱斷及與事斷此中一種證所未證第二依處捨未來苦第三依處能隨習近現法樂住第四依處斷未圓滿能令圓滿齊爾所處諸

瑜伽師於所應作皆得究竟謂於未證由初能證於未來苦第二能捨於現法樂第三能住於上斷滅所未圓滿第四能滿如是一切由四依處應當了知此中先所獲得聖道名寂靜道爲斷上位煩惱事故正修習時於其事斷倍趣增益於煩惱斷防未得退此中云何由智觀察所知境界證所應證謂正加行異生地中正行異生補特伽羅由內外別觀察五界於所有身住循身觀謂心解脫及慧解脫爲增上故彼起如是如理加行於諸界

中住唯界想觀唯有界都無有我依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷於未來世不希望故於現在世不耽著故名已離貪未能求害彼隨眠故名於所緣猶未能斷彼於其貪已遠離故由心解脫為增上力第七遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更修治從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住循受觀彼如前說依思擇力於諸受界亦遠離貪歷觀緣生無常性故即如前說而於所緣猶未能斷彼

於無明已遠離故由慧解脫為增上力依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生雜染捨而住由於無明觸所生受為緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未求斷故有餘上位應更修治從此已後於十八意行無倒觀察俱於心所同時安住循心所觀彼作是思此十八意行最第一者謂諸所有寂靜解脫超過諸色在於無色於能順捨起諸意行復作是思若我依此勝妙意行於清淨捨若定若生耽著係憶因此我心便

成雜染如是知已捨而不憶是名於心住循
心觀復於諸處觀無常性是名於法住循法
觀彼於爾時於三想定及以非想非非想處
所有諸行餘第一有已離貪故名於想界及
行界貪亦得遠離餘如前說如是彼於正加
行攝異生地中淨修心已為欲證會學心解
脫復於一切身受心法觀唯有法都無有我
於一切有深心厭捨不起加行謂我當有或
我當無如實了知此中無有有者無者彼由
如是如實知故漸於見修所斷三漏心得解

脫得盡智故觀察一切當來諸受不復流轉
此不流轉由身滅故彼於爾時依諸漏盡所
獲盡智為最第一有學異生諸慧依處猶有
垢故今此所得定無垢故又即此慧於諸煩
惱斷滅諦中以寂靜行攀緣而住暫時失念
亦不能動如是所有心慧解脫不為忘念之
所陵雜如前異生及有學位以彼尚有志失
法故諦不圓滿在無學位於一切時如實性
故其諦圓滿故諦依處成就第一由能棄捨
一切依事故捨依處成就第一一切道果所

集成故名善修道非如異生及諸有學故寂
依處成就第一問何因緣故唯在無學四種
依處說為第一非在異生及有學位答在此
位中微細淋漏亦不可知況有中上在異生
地淋漏彌多有學位中少可知有此中何等
名為淋漏應知如前諸動舉等說名淋漏於
彼一切皆永斷故趣向圓滿牟尼性故說名
牟尼最極寂靜又已永害當來因故於初中
後生老死苦永止息故現法行時於諸世法
四種貪愛永寂靜故四種瞋恚永寂靜故又

於住時不悅喧雜永寂止故
復次依修所有菩提分法圓滿增上由七因
緣當知建立七種正法何等為七一聞所成
作意所緣故二思所成及修所成作意所緣
故三即此三種作意加行時差別故四於受
用財徧受用財善通達故五受用財法於時
時間從他得故六於究竟時內離上慢無失
壞故七亦於他所離增上慢無失壞故此中
依諸止舉捨相修習知時如聲聞地及三摩
四多地已辯其相食飲等義如聲聞地應知

差別又於此中受用財者謂於刹帝利婆羅門長者等衆受用法者謂於沙門衆我應如是行者謂善護於身善守諸根善住正念應如是住者謂至門首若不聽許則不應入或得入已若不聽許不應自專就坐而坐應如是坐者謂不應寬縱一切身分乃至廣說應如是語者謂五種語一應時語二應理語三應量語四寂靜語五正直語應如是嘿者謂於五時應當宴嘿謂或紛擾故或相誹撥故或違諍而住故或延請故或談論故爲待言

終所有宴嘿云何應時語謂非紛擾或違尋思或不樂聞或不安住正威儀時而有所說又應先序初時所作然後讚勵正起言說又應待他語論終已方起言說如是等類一切當知名應時語云何應理語謂依四道理能引義利稱實而語名應理語云何應量語謂文句周圓齊爾所語決有所須但說爾所不增不減非說雜亂無義文辭如是等類名應量語云何寂靜語謂言不高踈亦不喧動身無奮發口不咆勃而有所說名寂靜語云何

正直語謂言無詭詐不因虛構而有所說離
諂曲故發言純質如是當知名正直語於已
所無信等善法不起上慢謂為自有於其狹
小亦不增益以為廣大唯於實有乃至所有
如實了知自稱言有故名自知又信為先受
持淨戒持戒為先求多聞法由此為先捨諸
過失普於一切資財身命無所顧戀由此為
先心得靜定證如實智如是五法由四因緣
之所顯發一由他教故二教增上力自內證
故三俱生尋思勝辯才故四由先串習獲得

俱生功德相應善男子故略有二種補特伽
羅者雙標二種如是二種者分別二種此二
為勝者當知簡擇二種差別修七善法得二
勝利謂現法中得輕安樂覺境實性發生勝
喜由是因緣多住喜樂安住是已能如理思
速疾證得諸漏永盡
復次依修菩提分法增上於善說法毗柰耶
中略由諸學及諸學果攝一切法云何諸學
謂三種學一增上戒二增上心三增上慧云
何學果謂有餘依及無餘依二涅槃界當知

此中一切法者謂善法欲清淨出家為證涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得究竟涅槃是故宣說一切諸法欲為根本又依淨戒引求正法攝受多聞由聞正法增上力故能速集證增語明觸是故說彼以為觸集又彼皆為流趣明觸所生諸受乃至有餘依般涅槃界為其後際為求安樂而發起故此樂一向無罪性故是故說彼學所攝法為受流趣又彼為求所有明觸及依明觸所生諸受起聞思修所成作意是故說彼為作意生又於爾

時於四念住由觀品念以觀為依與內心止為其增上是故說彼念為增上又念增上起奢摩他與後聖諦現觀妙智為上首轉是故說彼定為上首又於聖諦諸現觀中慧為最勝謂能無餘求盡諸漏是故說彼慧為最勝又由一切漏求盡故獲得究竟明觸生受俱行解脫即此解脫非由一切學所攝法數數隨得唯由頓得由此解脫一切樂中為最第一無罪性故是故說彼即用解脫以為堅固又彼如是善解脫心若諸明觸所生受等若

學所攝所有諸法并所依身於無餘依般涅槃界任運自然究竟寂滅是故說彼皆以涅槃為其後際應知此中欲為增上受持淨戒名增上戒學依止觸受增上心慧任持方便所有作意若念若定并其加行名增上心學慧為最勝名增上慧學如是應知名為三學及彼依持解脫堅固是有餘依般涅槃界第一學果涅槃後際是無餘依般涅槃界第二學果如是略說學及學果攝一切法又此諸學及諸學果能證資糧當知對治八種過患

修習九想云何名為八種過患所謂耽著利養恭敬愛藏一切後有諸行懈怠懶惰薩迦耶見貪著美味於諸世間種種妙事欣欲貪愛依止放逸惡行方便依止邪願修習梵行云何名為修習九想一者修習出家想二者修習無常想^{第七}三者修習無常苦想四者修習苦無我想五者修習厭逆食想六者修習一切世間不可樂想七者修習死想八者修習世間平等不平等想九者修習有無出沒過患出離想應知此中所有如法平等行攝能

往善趣善身語意業說名平等所有非法不
平等行攝能往惡趣不善身語意業名不平
等又住於此若生若長能生後際所有衆苦
說名爲有從其前際於現法中有死滅苦說
名爲無餘出沒等應知如前已廣分別

復次諸外道輩聞不正法增上所生不如理
想爲依止故發起無明所生諸受由此爲依
發生諸漏而諸外道於是諸漏不如實知亦
於無明觸所生受不如實知亦於聽聞諸不
正法增上所生所有邪想不如實知於是三

處不實知故發起欲求發起有求亦復發起
邪梵行求及無有求彼於諸欲不如實知於
後有業不如實知於其衆苦不如實知此中
前五是集諦處最後一種是苦諦處如是外
道於此集諦及以苦諦不如實知又即於此
集諦苦諦略由二相不如實知一雜染故二
清淨故此中雜染復有四相一自性故二因
故三果故四因果差別故此中清淨復有二
種一集苦滅二趣滅行彼於如是四聖諦中
闕乏正智不能修習菩提分法由是因緣彼

所修行所有梵行不得名爲最極究竟即由
此緣不名究遠不盡漏故住內法者與彼相
違所修梵行最極究竟名爲究遠盡諸漏故
復次於其六種補特伽羅依染淨法如來所
有大士根智及當來法生起智轉云何名六
補特伽羅謂有一類補特伽羅先餘生中於
佛善說法毗奈耶獲得淨信廣說乃至得正
直見彼於今生於惡說法毗奈耶中近不善
士聞不正法非理作意於現法中最初生起
諸邪見受諸業雜染彼於爾時成就前生所

有善法及現法中諸不善法復於後時於善
說法毗奈耶中親近善士聽聞正法如理作
意即由先因棄捨惡說法毗奈耶於惡說想
諸不善法不生染著速能遣滅此於當來成
清淨法是名第一補特伽羅復有一類補特
伽羅先餘生中俱行二法毗奈耶行由彼爲
因於現法中成就善法及不善法彼於今生
最初如前於善說法乃至獲得如理作意於
現法中諸不善法令舊滅沒新不復生諸有
善法令舊增長新復更生諸先所有不善未

斷隨眠隨逐今於一切皆能斷除無放逸住
此於當來成清淨法復有一類補特伽羅先
餘生中唯行外行彼於今生由是爲因串習
出家故串習邪見故於善說法毗奈耶中遇
緣和合而得出家既出家已復生邪見住自
見取造無間業亦斷善根一向成就諸不善
法惡趣決定是名第三補特伽羅如是三種
補特伽羅當知第一先於內法純習因行於
現法中先行放逸後不放逸第二補特伽羅
先於內外俱習因行於現法中當知一向行

不放逸第三補特伽羅先於外法純習行因
行於現法中當知一向多行放逸如是三種
補特伽羅復有餘三補特伽羅與上相違應
知其相此中第一補特伽羅先於外法純習
因行於現法中先不放逸後行放逸第二補
特伽羅先於內外俱習因行於現法中專行
放逸第三補特伽羅先於內法純習因行於
現法中當知一向修不放逸又於此中先世
所習善不善因猶如種子今世善說法毗奈
耶於其先世諸善種子猶如良田於彼先世

不善種子猶如瘠田與是相違今世惡說法
毗奈耶於其先世不善種子猶如良田於彼
先世諸善種子猶如瘠田又彼先世因增上
力今善法起猶如光明與彼一切如無明闇
諸不善法為能對治彼不善法與彼一切猶
如光明所有善法為所對治如是先世諸不
善法如有熱炭由有能燒身心義故今世惡
說法毗奈耶如乾葦舍又彼先世所有善法
如有熱炭由有能燒煩惱義故今世善說法
毗奈耶如乾葦舍又彼先世所有善法處今

惡說法毗奈耶由損滅故猶如置在冷地石
器如無熱炭又彼先世諸不善法處今善說
法毗奈耶由斷滅故猶如置在冷地石器如
無熱炭此中諸如來由大士無上根勝多智
力於其先世善不善因所習成相隨其所應
如實了知又於現法滌淨門轉生起當來滌
淨諸法亦隨所應如實了知故言成就甚奇
希有
復次往惡趣行往善趣行超度差別當知略
有五門不同由此五門於自超度如實了知

於他超度亦正徧知所謂諸佛及佛弟子云
何名為往惡趣行謂諸外道所有一切墮迦
耶見以為根本諸惡見趣并彼所緣并彼所
依以為依止發生種種惡欲及害若殺生等
所有無量惡不善法如經廣說乃至所有諸
非法行不平等行以為最後能往險惡處能
往那落迦能住諸惡趣差別生起若住於彼
名生惡趣領受彼因所感非愛諸果異熟如
是名為往惡趣行於此多聞諸聖弟子若彼
所緣生諸見趣若自所依令起執著若諸所

有能往一切險惡趣等諸惡欲等廣說乃至
諸非法行不平等行以為最後若住於彼領
受非愛險惡等果如是一切如實隨觀非我
我所謂於是中決定無我亦無我所如是觀
已當於聖諦得現觀時彼諸見趣隨眠根本
皆永拔故說名為斷其餘一切畢竟不續此
聖弟子於彼見趣以為根本所有能往險惡
處等定不能作定不能往險惡處等是名第
一往惡趣行求損害門由是因緣能於自內
如實了知離我等聖所餘異生雖復有能以

世間道超度能往惡趣不善及惡趣等獲得
四種現法樂住或得超過諸色無色寂靜解
脫然其不能究竟損害諸惡趣等後可相應
是故彼流雖極能離欲色界愛暫時獲得勝
上樂住而復當來更還造作殺生等事往諸
惡趣我等定當不能造作殺生等事乃至廣
說諸非法行不平等行我等定當能不造作
是名聖法毗柰耶中求損害門謂能損害往
惡趣行如是諸佛及佛弟子能實徧知求損
害門所有差別又即如是諸聖弟子為欲超

度所餘未斷往善趣行此聖弟子於先所作
不生喜足於上漏盡起欣樂欲發正願心於
彼所得諸世俗道審觀過患謂彼不能究竟
離苦是名第一為欲超度往善趣行發心願
門發心願已普於一切善趣後有所生愛味
深觀過患如險惡道心生厭離第十欣慕寂靜現
法涅槃正修方便由是進趣如先所得趣涅
槃行如是名為能進趣門彼由修道漸次離
欲乃至能入第一有定若於上捨多生愛味
放逸因緣於現法中不般涅槃但名上行不

還果者如是名為後上行門若復於彼深觀過患於上捨中不生愛味彼於現法能證涅槃依有餘依般涅槃說如是名為般涅槃門由是門故如實了知自般涅槃超度一切往善趣行於他超度亦正徧知所謂諸佛及佛弟子此中初一求損害門當知超度往惡趣行後發心願進趣上行涅槃四門當知超度往善趣行

復次諸聖弟子已見諦跡未離欲者應知略有二種雜染謂欲雜染後有雜染於此二種

諸聖弟子應勤加行淨修其心諸聖弟子為欲斷除欲雜染故勤方便時漸依三行謂趣無動行趣無所有處行證入無動無所有非想非非想處定此由斷對治故及遠分對治故超度欲雜染或為斷除後有雜染勤方便時已離欲界愛未離色界愛謂我所何當不有我何當不有我當不有我所當不有若今所有若昔所有如是一切我皆棄捨彼正修習能斷後有所有差別對治道已離色界愛乃至能入非想非非想處定若現法中於其

上捨多生愛味不般涅槃彼於現法不全解脫一切所有後有雜染若於上捨不生愛味彼現法中能般涅槃能全解脫所有一切後有雜染當知此中若為對治欲雜染故修對治道漸次乃至能入第一有定若為對治後有雜染修對治道漸次乃至能入第一有定如是二種名共解脫由諸聖者非聖異生皆可容有是故此解脫不名聖解脫若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實知已超度有頂於現法中永斷一切所有雜染如是解脫唯諸

聖者方能獲得故此解脫名聖解脫如是一切總有五處一趣無動行二趣無所有處行三趣非想非非想處行四現法涅槃五聖解脫復有三種諸欲過患一者諸欲能為順樂受境界所生貪欲因緣二者諸欲能為順苦受境界所生瞋恚因緣三者諸欲能為順不苦不樂受境界所生無明憤發因緣又此諸欲當於三處應觀過患一自性故二所緣故三助伴故自性故者謂虛妄分別所生貪愛所緣故者謂若內若外五種色境助伴故者

謂非理作意相應倒想又離上欲勝方便心
說名廣大何以故由彼上地轉上轉勝故修
彼心說名廣大若能厭離下地世間當知定
以無常等行厭壞制伏於其上地所應得處
當知亦以暫時方便起寂靜想任持其心又
我已得於是處所具足安住生信解者當知
彼於加行道中修習淨信於是處所生淨信
心由此淨信增上力故修習精進念定慧等
從初靜慮漸次乃至識無邊處諸無動定皆
能證入又由其慧起是勝解謂我已能入如

是定此即能感識無動處所有生果若現法
中不般涅槃或不進求往於上地彼於當來
決定應往此無動處又由三緣於是諸地當
知建立為無動處謂外欲等散動斷故立初
靜慮為無動處尋伺喜樂色界地中諸動斷
故立第四靜慮為無動處有色有對種種別
異想動斷故立空無邊處識無邊處為無動
處第二第三靜慮中後後所有諸動斷故當
知亦得名無動處識無邊處由空無邊處外
門緣動得遠離故當知建立為無動處以要

言之緣所有定無動搖故皆名無動此定邊際極至識無邊處是故當知乃至此處建立無動即此一切緣所有定皆名有上想定從此已上緣無所有定當知名為無上想定從此已上復名非想非非想處定故由三分宣說三行由三種門諸聖弟子厭壞欲等既厭壞已漸次能入乃至識無邊處定是故建立能趣三種無動處行又若色想若無動想於諸下地深厭壞已能入無所有處定是名第一能趣無所有處行又即此處是無漏道修

習邊際此無漏道復有二種一者有上二者無上如有想定其有上者無常行俱其無上者無我行俱由有上行於其下地深厭壞已入此處定由無上行於下於上一切法中思惟無我能入無漏無所有處定此無上行當知名為第二趣行此第二趣行復由二行有差別故建立二種云何二行謂能依所依智差別故此中能依無我智者謂諸所有若有情界若我已身於中都無我所屬處謂地方域我所屬者謂諸有情我所屬事謂或父或

母或伴或主如是等類如彼於我非所屬處
非所屬者非所屬事如是我亦於彼非所屬
處非所屬者非所屬事此中所依無我智者
謂諸世間空無有常及我我所此中都無常
我我所真實可得唯有諸法如是世間既悉
是空當復有誰有所屬處有所屬者有所屬
事是故當知前無我智是其能依後無我智
是其所依非想想非想想處無漏道唯由默
壞無所有處想故能入此處定於中唯有此
一趣行又於此中我所何當不有者謂由生

等苦故說我有苦我何當不有者謂即以生
等苦為我發生如是樂欲心已正勤加行正
加行已獲得前後所有差別由是因緣復得
決定謂我當不有我所當不有若今所有者
謂今現法造作增長所有新業若昔所有者
謂諸故業彼於此一切所有異熟果皆不願
求一切棄捨無顧戀故
復次盟於南曰
安立邊際純 及如理緣起 修持障自性
說斷起修後

此中安立四念住為初道支為最後三十七種喜提分法若略若廣如聲聞地應知其相又由四念住應知一切所知事邊際由所知事邊際故復應了知智事邊際又四念住由欲精進等修習加行方得圓滿應知除此四種念住更無有餘不同分道或所緣境由此道此境能盡諸漏獲得涅槃由無第二清淨道故說純有一能趣正道又此純一能趣正道由二因緣能令有情究竟清淨一由思擇力故二由修習力故此中愁者謂滌汗憂所

言汰者謂悼俱行欲界染喜愁以四種世法為所依處汰以餘四世法為所依處於四念住勤修加行依思擇力超度愁汰由依世間修習力故得離欲愛棄捨憂苦依出世間修習力故超度一切薩迦耶苦亦能證得八支聖道及聖道果真實妙法一切有情當知皆由思擇修習二種力故得一切種究竟清淨復次若於身等四種所緣發起種種非理作意即便違背四種念住違背此故即便違背如理作意謂聖如理無間能生正見支等所

有聖道違背此故即便違背一切聖道違背
道故便爲違背道果甘露究竟涅槃又瑜伽
師了知身等因緣生已復於三世身等諸法
住無常觀由住如是無常觀故於諸後有終
不依止後有愛住又現法中於一切行若內
若外都不執取我及我所又於未來當知安
住集法隨觀於過去世當知安住滅法隨觀
於現在世生已無間盡滅法故當知安住集
滅法隨觀由彼最初於身等法觀緣生性悟
入無常悟入如是無常性已於諸愛見雜染

等處多修習住淨治其心如是作意方得圓
滿由此爲依能隨獲得究竟漏盡又一切法
以要言之謂善不善若雜染品若清淨品當
知此中諸雜染品皆用非理作意爲集諸清
淨品皆用如理作意爲集如是一切總略說
名作意爲集

復次修諸念住若略若廣如聲聞地應知其
相又此念住修習道理非今世尊出現於世
方始宣說今聖弟子適初修習然於過去無
始時來於諸念住修習流轉於未來世當知

修習亦無窮盡又是過去未來現在世出世間無量善法生起依處故說如是四種念住名為善聚又能障礙如是善聚故說五善名不善聚又由身等四所知法無邊別故如來智慧於彼無礙亦無有邊智無邊故如來所說無上法教亦無有邊如是法教二緣所顯一由文故二由義故義差別門無有數量法教文句開顯義門亦無數量於此文句不重宣說無邊展轉辯才無盡是故如來成就希奇未曾有法善能宣說所有法教於一義中

能以無量巧妙文句方便開示而不重說又於聖教宗義趣智善成就故名為有趣俱生聞思所成妙慧善成就故名為有意成就定故名為有念通達諦故名為有慧當知此中初一總標後三別釋復次有諸苾芻於身等法先由聞思如理作意安住唯有身等法觀知一切法無我性已不唯於此聞思作意而生喜足唯上希求定心解脫為求定故住遠離處唯緣身等以九行相安住其心令心內寂由二因緣起四念

住名善發起一由如理作意如實智故二由
三摩地如實智故此慧無間由如實智當得
究意

復次有諸苾芻於三對治得隨所欲得無艱
難得無阻礙謂無常想若仁慈觀若無相定
彼由如是三種對治隨其所應如前所說於
可意等身等境界住厭逆想不厭逆想棄彼
二種捨念正知由此因緣當知名為善修念
住
復次嗚柁南曰

先諸根愛味 前後有差別 取相及諸縛
大果利為後

有三種根於諸念住一切善聚為障礙故當
知說名不善法聚何等為三一惡行根能令
當來住惡趣苦二尋思根能令現法住不安
苦三者根根與惡行根及尋思根為根本故
說名根相應知此中諸貪瞋癡三不善根能
與身等惡行為根欲等三想能與欲等尋思
為根欲等三界當知能與貪等三根及欲想
等三根為根

復次有諸苾芻於四念住勤修加行以世間道離欲界愛廣說乃至第一有定具足安住即於此定多生愛味即於此定生喜足想不上勤求得所未得此於聖法毗奈耶中不名大士何以故其心未得善解脫故與此相違得名大士

復次有諸苾芻於身等境精勤安住循身等觀以九行相安住其心令心內聚當知此心於奢摩他所治身心惛沉下劣不得解脫不解脫故依此聚心生起身中諸惛沉性生起

心中諸下劣性若於念住善安住心如實了知此所生起隨煩惱已便從內聚還收其心安置在外淨妙境相謂於佛等功德行緣持心令住由緣此故發生歡喜廣說乃至由妙舉門於所緣境令心得定從奢摩他之所對治諸隨煩惱而得解脫從此已後如實了知於隨煩惱心得解脫為此義故祈願於外得此義已還復如前攝心內聚而不為其諸隨煩惱之所惱亂心內聚已不由祈願自然如實了知於外心得解脫彼於外緣行如尋忘

有所制伏有其加行難可運轉皆得自在解脫棄捨安樂而住已得成辦勝奢摩他如是彼於四種念住善安住心能正了知前後差別又應知此補特伽羅先已修行毗鉢舍那毗鉢舍那以爲依止於奢摩他修瑜伽行

復次有諸苾芻於諸念住勤修加行毗鉢舍那以爲依止於奢摩他樂修觀行彼即應於內奢摩他所攝自心取如是相謂我今者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心爲奢摩他所治身心昏沉下劣之所惱亂復我今

者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心不爲彼法之所惱亂若彼苾芻不取如是自心相貌但自了知此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨妙相由是爲因雖能暫時除遣現在現前隨惑然於後時若復如前攝心內聚還爲如是隨惑所惱不得靜定如先不取自心相故由是因緣爲隨煩惱數擾亂又不能得所欣求義復爲憂愁之所損惱又經長時不能獲得內心寂止不能獲得依奢摩他毗鉢舍那爲先清淨增上第一正念正知由

不獲得內心寂止故不能得四增上心現法
樂住由不獲得增上第一正念正智故不能
得先所未得無上安隱究竟涅槃與上相違
應知即是一切白品乃至獲得先所未得無
上安隱究竟涅槃此中典廚譬瑜伽師主即
譬於內奢摩他第七所攝受心其餽饌味喻執取
相上妙衣食喻於內心奢摩他等當知黑品
喻諸愚夫所有白品瑜諸智者
復次有諸必芻於諸念住正勤修習而是異
生或有勝妙可愛境界正現在前或復獨處

得諸相狀由失念故不如理想以為依止率
爾發起猛利貪纏彼於此纏深心耽耽謂如
自身墮於厄難極鄙穢處發起猛利思遠離
心由如是行便於彼纏心得解脫既解脫已
心生歡喜從此已後起猛利狀猛利狀後得
無常想如見大犂發諸行塊便於聖諦如實
現觀以其依止依附涅槃又即有學觀察作
意於勝妙境思惟淨相由未永斷貪隨眠故
貪纏率爾生起現前尋復於彼深見過患為
欲斷此纏及隨眠入無相定如是能斷餘未

斷法從定起已如實了知一切已斷領受微
妙解脫喜樂如實觀見自己成就大智力故
名爲曠盛諸魔羅品其力羸劣

復次修四念住所引功德當知能感最勝增
上究竟果故名有大果當知能感最勝增上
樂勝利故名有大利

瑜伽師地論卷第九十七

永樂北藏

瑜伽師地論

音釋

咆蒲交切咆樞也切勃蒲沒切瘠秦昔切惛不暉切

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十八

氣八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之二

復次盟陀南曰

第八

邪師住雪山 勸勉繫屬淨 漸次戒圓滿

穗成就為後

有諸外道於弟子眾自立為師專求利養專求恭敬專求自利遇緣和合有族姓子投其出家因而謂曰汝之與我先無一切資身眾

具可共受用汝應為我往詣他處褒讚我德掩藏我失我亦為汝行如是事我等二人迭相依護當於諸王若與王等乃至一切大商主邊多獲利養及以恭敬若作是言諸外道師名專自利然其弟子便發抗言勿為此見如是護者未名自護往惡趣失若防此失乃名自護是故汝應如前自護我亦當自別為餘護我既不能護汝汝亦不須護我於此義中當知弟子是如理語者是聰慧者重當來故應知其師是非理語者是愚癡者重現在

故復有雜染觸惱於他由雜染故不能自護
因此惱他不名護他此中如前由親近等斷
諸煩惱名當自護從此已後由斷為因不惱
他等名當護他應知此中無瞋無害是無惱
義無緣不起利樂二心無緣而起慈悲二心
當知如此是哀愍義由哀愍故不惱於他是
故當知一切哀愍與彼相違
復次應知雪山喻佛善說法毗柰耶此中略
有三分可得一無學地二有學地三異生地
猿猴喻彼非理作意諸相應心獵人喻魔於

無學地俱不能行於有學地乃至不還唯有
非理作意相應猿猴喻心獨一能往非獵人
喻魔所能行於異生地二俱能行又諸愚夫
要觀餘境能出餘境追求餘境餘境所縛是
故於境不得解脫

復次由於正法聽聞受持觀察義理法隨法
行如其次第應知勸化安立四義復有三法
尚能斷除一切勝妙婬欲貪纏況乎鄙劣諸
欲貪纏何等為三一精進力二不放逸力三
對治力由精進力其已生者令不堅住由餘

二力其未生者令不得生如是行者勤修正
行為欲斷除已生惡故及未生者令不生故
復次於四念住殷重修習如聲聞地應知其
相繫屬魔者謂在欲界此不還果即能超度
繫屬死者謂從欲界乃至有頂此阿羅漢乃
能超度言不清淨諸有情者謂諸異生言清
淨者謂諸有學言鮮白者謂諸無學復有三
種證淨未清淨者能令清淨已清淨者能令
鮮白當知此中上諸有學說名清淨下諸有
學名不清淨彼由修道未清淨故餘如前說

復次修四念住應知略有五種漸次一信增
上力清淨出家二戒律儀三根律儀四樂速
離五蓋清淨諸在家者雖復數數修諸念住
護得淨信諸蓋清淨然闕學處當知所修不
得圓滿

復次由三因緣具戒第八苾芻當知禁戒淨命圓三
滿云何為三一所行圓滿二攝取圓滿三受
用圓滿所行圓滿者謂從買賣乃至害縛斷
截搥打揣摩等事皆悉遠離攝取圓滿者謂
於攝取象馬等事乃至攝取生穀等事皆悉

遠離受用圓滿者謂衣僅蔽身食纔充腹便
生喜足於餘長物非時食等皆悉遠離
復次身等四法如四大路於彼所生非理作
意如邪祈願稻穀麥穗於彼所生如理作意
如正祈願稻穀麥穗當知欲界是不定地猶
如其皮色無色界俱是定地猶如其肉無明
如血於三界中由三種漏有淋漏義
復次如先所說所有貪等種種無量惡不善
法由二因緣若成就者不能修習四種念住
非是一切況成就者云何爲二一有貪等纏

現前故二於此纏不見過故纏現在前雜染
心故不能修習雖暫遠離性染著故非無戀
茲於能隨順貪等諸法其心散動常逐漂淪
種種尋思恒隨擾亂是故不能修習念住若
不爾者諸有其性不深染著皆應不能修習
念住若如是者無容有能修四念住
復次喞陀南曰
勇力修等持 異門神足後
應知建立四種正斷如聲聞地已廣分別此
中宣說勇第五句云何名勇謂如前說堪能

忍受發動精進所生眾苦諸淋漏苦界不平苦他羸惡言損惱等事所生眾苦非此因緣退捨修習正斷加行故名爲勇

復次應知建立四種神足如聲聞地已廣分別若略說者由四種力持心令定是故建立四種神足云何爲四一淨意樂力二勤務力三心喜樂力四正智力當知此中由第一力於三摩地發生樂欲爲證得故修習勤務由第二力最初住心令其安定由第三力已住定心無復散動不令於外更復飄轉由第四

力觀察等持所治煩惱於斷未斷如實了知又於等持入住出相能善了別如是復於奢摩他等所有諸相若奢摩他毗鉢舍那諸隨煩惱及隨煩惱能對治等皆如實知樂等持者於等持中但有爾所等持作事除此更無若過若增

復次由五因緣當知神足略修習相一由遠離奢摩他品隨煩惱故二由遠離毗鉢舍那品隨煩惱故三於毗鉢舍那品所緣境界繫縛心故四於奢摩他品所緣境界繫縛心故

五俱於二品所緣境界繫縛心故應知此中奢摩他品隨煩惱者謂懈怠俱行欲等及惛沉睡眠俱行欲等當知懈怠俱行欲等是惛沉睡眠俱行欲等所依止性毗鉢舍那品隨煩惱者謂掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲等當知掉舉俱行欲等是妙欲散動俱行欲等所依止性又於此中由懈怠俱行欲等於奢摩他品令住雜染不能令諸奢摩他皆悉滅沒由惛沉睡眠俱行欲等於奢摩他品令住雜染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒

由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染而不能令毗鉢舍那一切滅沒妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染亦令一切毗鉢舍那皆悉滅沒毗鉢舍那品所緣境者謂前後想此想分別如聲聞地應知其相奢摩他品所緣境者謂上下想此亦如前應知其相俱品所緣境者謂光明想彼於俱品由動搖故有諸光影俱行心修又非如欲等與餘懈怠相應說名懈怠俱行精進亦爾得有懈怠共相應義然即精進墮在慢緩不正發

勤精進相續說名懈怠俱行又此五相當知
總攝一切種修樂等持者由此等持速得成
滿

復次於五解脫處如其所應當知欲等增上
四種三摩地若有苾芻依淨意樂及猛利欲
為欲證得最勝通慧從諸如來及佛弟子殷
重恭敬聽聞正法從聞無間漸次證得勝三
摩地當知是名欲增上三摩地復有苾芻如
所聞法如所得法起大功用發大精進或正
為他宣說開示或以勝妙音詞讚誦從此無

間漸次因緣能隨獲得勝三摩地當知是名
精進增上三摩地復有苾芻於諸賢善三摩
地相善取思惟觀青瘀等乃至骨鎖以為邊
際由此所緣次第生起勝三摩地當知是名
心增上三摩地復有苾芻如所聞法如所得
法獨處空閑思惟五心等量審諦觀察由此因緣
漸次生起勝三摩地當知是名觀增上三摩
地復次差別謂由四門起三摩地一由如前
從他生起猛利樂欲聞正法門二由從他獲
得無倒教授教誡無間殷重發起加行未入

根本勝三摩地爲欲趣入正教授門三由已
入根本勝三摩地爲欲轉得所餘上位勝三
摩地心喜樂門四由多聞聞持自能於法如
理觀察平等觀門當知此中由第一門起欲
增上三摩地由第二門起精進增上三摩地
由第三門起心增上三摩地由第四門起觀
增上三摩地所餘分別義及分別斷行如聲
聞地應知其相
復次修諸神足以爲依止能正引發諸聖神
通無有外道修諸神足能正引發諸聖神通

又諸聖者引發所有最勝神通隨所願樂延
諸壽行或住一劫或一劫餘謂過一劫不淨
種姓補特伽羅名爲物類當知此類唯住內
法又諸聖者變化神通於其四事不能變化
一者根二者心三者心所有法四者業及業
異熟又諸聖者變性神通不能轉變順樂受
業令自性改成順苦受如順樂受望順苦受
順苦受業望順樂受應知亦爾若業能順非
苦樂受當知畢竟順非苦樂又諸聖者住持
神通不能住持順非苦樂受業令成無受餘

亦如是又諸聖者變時神通不能轉變順現法受業令成順後法受業及順後法受業令成順現法受業

復次嗚柁南曰

安立所行境 慧根為最勝 當知後安住

外異生品等

略由六處增上義故當知建立二十二根何等為六一能取境界增上義故二繼嗣家族增上義故三活命因緣各別事業加行士用增上義故四受用先世諸業所作愛不愛果

及造新業增上義故五趣向世間離欲增上義故六趣向出世離欲增上義故當知此中眼根最初意根為後如是六根於取境界有增上義男女二根於能繼嗣家族子孫有增上義命根一種於愛命者活命因緣各別事業加行士用有增上義樂最為初捨為其後如是五根於其受用先業所作愛不愛果及造新業有增上義信為最初慧為其後如是五根於能趣向世間離欲有增上義未知當知已知具知三無漏根於能趣向出世離欲

最極究竟有增上義一切世間所現見義其
唯此量當知是義能究竟者無出於此二十
二根故一切根二十二攝

復次或有一類作是思惟若無內我託六根
門行六境界如是六根各別所行各別境界
然此六根唯能領受自所行境誰能領受如
是六根所行境性當知此由不能了達緣起
道理故於諸行起邪分別緣起理者謂若有
時修瑜伽師於內六根如理攀緣精勤加行
修四念住即於爾時此四念住領受六根所

行境性即此於彼由清淨故名爲出離又即
勤修四念住故初達諦理得七覺支即於爾
時此諸覺支真故實故領受念住所行境性
又由修習覺支因緣起於明脫即於爾時如
是明脫領受覺支已善修習從此已後不復
應修所行境性如實已斷一切煩惱即於爾
時於諸煩惱斷滅涅槃增上慢即由遠離
增上慢故此現實有究竟明脫如實領受已
得明脫所行境性由此出離一切所有有爲
法故當知明脫亦得出離於涅槃中能取所

取二種施設皆無所有一切戲論永滅離故
是故乃至諸有爲法可得展轉問答施設能
取所取言論差別究竟涅槃無爲法中一切
問答言論差別皆不知理是故當知於無我
中應正顯示唯有雜染唯有清淨

復次若有慧諸根猛利種類士夫補特伽
羅由思擇力如理作意思惟諸法乃於涅槃
得正信解由此增上發勤精進此增上故能
於身等所緣境界安住正念此增上故能於
所緣令心一趣此增上故於一切法如實了

知如實觀見由是因緣能到究竟是故此慧
若初若後多有所作故說慧根最爲殊勝
復次若依諸佛無上菩提所得正信乃至正
慧於此世間亦無有者當知此住外異生品
即於此法唯有世間無出世者當知此住內
異生品非外異生若於此法有出世者當知
一切別住餘品非彼品類
復次嗚柁南曰
思擇覺慧等 國等及諸王 阿羅漢有學
質直最爲後

略於一切現法後法諸惡行中深見過已能
正思擇息諸惡行修諸善行名思擇力當知
此力能成二事一者能往人天善趣二者能
往現法涅槃又此能與修習力攝修諸念住
為所依止由此為依能正修習四念住等苦
提分法當知此修名修習力又思擇力能與
三處羞恥為伴何等名為三處羞恥一者他
處羞恥謂作是思若我作惡當為世間有他
心智諸佛世尊若聖弟子若諸天眾信佛教
者共所呵毀是名第一處思擇力二者自處

羞恥謂作是思若我作惡定當為已深所呵
毀何有善人為斯惡行是名第二處增上力
三者法處羞恥謂作是思我若作惡便為障
礙於善說法毗奈耶中所修梵行此法若有
便壞梵行是名第三處思擇力如是羞恥當
知三處以為增上一世增上二自增上三法
增上
復次由自利行及利他行為增上故當知建
立有四種力一覺慧力二精進力三無罪力
四攝受力能往現法涅槃名為自義能往人

天善趣亦名自義當知此中依第一自義建立覺慧精進二力由是二力能有方便發起正勤依第二自義立無罪力由此三力一切自義皆得究竟樂利他者他義有餘由此增上立攝受方當知攝事如菩薩地已辯其相復次依國及王若男若女若夫若妻若愚若智若處居家若出家眾當知建立有十種力謂諸國王有自在力如是等力廣說如經復次諸阿羅漢成就八力如實領受貪瞋癡等永盡無餘不造諸惡修習諸善謂心趣向

遠離出離般涅槃故歎背後有歎背因緣不造惡業又見諸欲猶如一分熱炭火故歎背諸欲狀背因緣不造惡業由此二力不造諸惡不造惡故復由六門修習諸善謂念住正斷神足根力覺支道支

復次諸佛如來依自利行及利他行爲欲顯已與諸弟子有差別故說如是言諸有學者成就五力唯有如來成就十力若有成就有學五力行自利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果從此無間一切自義皆得究竟如來獲

得阿羅漢已成就十力行利他行即用利他
以爲自義設於是時一切所化其事究竟入
無餘依般涅槃界當知爾時於所作事方得
圓滿若所修行阿羅漢行若爲利他即自義
行此二因緣於諸弟子皆爲殊勝如來十力
如善陸地已廣分別

復次若有自愛無詔無誑其性質直補特伽
羅爲證自義有四種相若依惡說法毗奈耶
便有稽留要依善說法毗奈耶乃無稽留云
何四相一說正法教二教授教誡三如理通

達四得真實證所聞正法是諸勝解所依止
處由能遠離無因惡因開示稱理正因義者
諸有無倒教授教誡善能隨順斷加行教文
義所攝無顛倒法能令證得如前勝解所依
處法若有自愛諸善男子已調相續有所堪
能來入內法毗奈耶中得正宣說得正開悟
便能速疾趣向勝進如理通達所應通達亦
能實證真所應證謂四念住以爲依止於有
爲法諸聰慧者共許爲有或許爲無皆正了
知於無爲法乃至有頂皆是有上能正了知

是為有上涅槃無上如實了知是為無上如是名為如理通達又四念住以為依止由靜定心於七覺支正修習已於明解脫究竟作證如是名為得真實證若彼自愛諸善男子趣入惡說法毗奈耶於是四處皆不能得故名稽留

復次嗚柁南曰

立差別 食漸次 安樂住 修居後
由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立覺支如聲聞地應知其相

永樂北藏

瑜伽師地論

復次自性差別故及所緣因緣相差別故應知七覺支十四種差別所緣因緣相廣分別義如三摩呬多地及聲聞地應知其相

復次於能隨順覺支法中略有二種無倒作意當知總與覺支為食何等為二一正作意二數作意與此相違當知非食

復次於初中後隨闕一支令如實覺不得圓滿如其色類所依能依流轉安立隨其生起漸次而說當知此中念為所依擇法能依餘隨所應當知亦爾

第九七册

復次若有苾芻於諸覺支方便修習由四因緣令其不得安隱而任何等名為四種因緣一者一切煩惱品類麤重皆未離故二者奢摩他品諸隨煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸隨煩惱現在前故四者道未調善而乘駕故與此相違四種因緣令其獲得安隱而住於此二種善巧苾芻如實了達正知而住由諸作意有加行故精進太過又由前後有增減故運轉不等由此二緣當知名為道不調善與此相違二因緣故名道調善如轉輪

王於四洲渚得大自在所獲七寶如是心王於四聖諦得大自在所獲真淨七覺支寶當知亦爾謂於奢摩他毗鉢舍那雙品運轉降伏一切煩惱勝怨由此義故初念覺支猶如輪寶所知境相其量無邊能知智體亦隨廣大由此義故擇法覺支猶如象寶依此速能乃至往彼所行所得殊異勝處由此義故精進覺支猶如馬寶悅意無罪最為殊勝由此義故其喜覺支猶如女寶身心映徹有所堪能由此義故輕安覺支如神珠寶能辦一切

所欣求事由此義故其定覺支如藏臣寶能
摧一切染汙法軍能率一切清淨法軍能趣
無相安隱位處由此義故其捨覺支如軍將
寶復次諸修行者得七覺支譬如大王有妙
衣篋三時受用三分安住彼七覺支當知亦
爾言三時者謂初日分時中日分時後日分
時言三分者謂奢摩他品毗鉢舍那品及其
俱品於初分中住四覺支第二分中住四覺
支第三分中具足安住七種覺支諸修行者
未曾安住唯一覺支又七覺支於諸外道無

怨憎故無違競故恒懷利益意樂轉故一切
煩惱皆離繫故說名無怨無敵無害無有災
患若修行者於七覺分隨時現前隨量現前
說名為住若時退出說名為滅於是一切如
實了知彼由如是正知住故名無罪住無有
愛味心雜味染五六
復次二十一種想俱行修諸覺支者當知略
由二因緣故一據相應俱行義二據無間俱
行義無常等想俱行修乃至死想俱行修者
據相應義不淨等想俱行修乃至觀空想俱

行修者據無間義慈等俱行修應知亦爾又於過去未來現在一切行中諸行愛染若懶惰懈怠若薩迦耶見雖已斷滅習氣隨縛我慢現行若貪味愛若於世間種種妙事欲樂貪愛若有所餘煩惱隨眠若希求利養若希求活命若諸欲愛若諸有愛若隨虛妄分別所起四種欲貪一美色貪二形貌貪三細觸貪四承事貪如是能令生起所有非理過患及令其心越路而轉對治彼故隨其所應有二十一想俱行修覺支差別謂為對治四種

障故修無願行想從無常想乃至一切世間不可樂想為欲對治一種障故修空行想苦無我想為欲斷滅所餘煩惱隨眠障故修於三界無相行想為欲對治希求利養及欲愛故於諸欲中修過患想為欲對治希求活命十五及有愛故修習死想為欲對治隨逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨想為初乃至觀空想為後又此一切從青瘀想乃至觀空想當知皆是不淨想攝又於此中青瘀想為初臍脹想為後對治美色貪食散想分亦想分散

想對治形貌貪骸骨想骨鎖想對治細觸食
觀無心識空有尸想對治承事食又於此中
修慈最極至徧淨等如三摩呬多地應知其
相

復次溫純南曰

初内外力 清淨差別 異門沙門 後婆羅門
若内若外一切力中爲欲生起八支聖道有
二種力於所餘力最爲殊勝云何爲二一者
於外力中善知識力最爲殊勝二者於内力
中正思惟力最爲殊勝當知此中離諸障礙

先修福業於衣食等無匱乏等名餘外力除
正思惟相應想外餘斷支分名餘内力外善
知識者謂從彼聞無上正法由此故名從他
聞昔内正思惟者謂此無間能發正見爲上
首道

復次彼正見等若在無學由無漏故說名清
淨若在無學相續淨故說名鮮白若在世間
遠離無量隨外道見諸惡邪行是故說名無
有塵點遠離塵點所起後有諸業雜染是故
說名離隨煩惱略說一切八聖道支二處所

攝一者世間二出世間其世間者三漏四取
所隨縛故不能盡苦是善性故能往善取出
世間者與彼相違能盡衆苦又正見等八聖
道支廣分別義如聲聞地及攝異門分應知
其相七種定具如三摩呬多地已說

復次正見爲首八聖道支會正理故說名爲
法能滅一切諸煩惱故名毗奈耶去諸惡法
極懸遠故一切聖賢共祖習故說名爲聖能
隨順往諸善趣故說名爲善趣涅槃故說名
應修諸有智者所稱讚故說名善哉與此相

違應知即是邪見爲首八邪道支所有差別
墮在無明黑闇品故說名爲黑往惡趣故說
名無義不善性故說名下劣生現法中所有
怖畏及怨憎故說名有罪諸有智者所譏毀
故所遠離故名應遠離

復次依第一義所有沙門安立如是八支聖
道爲沙門義爲此義故於善說法毗奈耶中
假名出家受沙門性又此畢竟無失壞故名
第一義其假名者即不如是諸有成就此第
一義沙門性者當知亦名勝義沙門又彼追

求此沙門果貪瞋癡等畢竟斷義是故說彼
名沙門義此沙門義復有二種一無差別總
相建立二有所作若無所作行向住果差別
建立如是一切總有四種一沙門性二是沙
門三沙門義四沙門果其婆羅門差別道理
當知亦爾

復次喞柁南曰

障隨惑尋等 果欲細身勞 學住及作意
智無執爲後

入出息念修習差別有十六行廣分別義如

聲聞地應知其相又勤修行諸瑜伽師修習
如是入出息念爾時應知五障礙法一者於
其外緣其心散亂二者入出息轉有所艱難
三者掉舉惡作纏現在前四者惛沉睡眠纏
現在前五者樂與道俗共相雜住如是五法
於未得定欲求心定及得定已倍復增長當
知一切能爲障礙奢摩他品諸隨煩惱所染
汙時發身惛沉生心下劣由正修習入出息
念身心輕安能令惛沉下劣俱行身心嚴重
皆悉遠離毗鉢舍那品諸隨煩惱所染汙時

發生種種尋伺妄想謂欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺所起諸欲想等種種妄想由正修習入出息念令尋伺等悉皆靜息爲欲對治彼無明分諸妄想故純修明分想令速得圓滿

復次正勤修習入出息念諸瑜伽師於緣過去諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得損減於緣未來諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得止息於緣現在諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得寂

諸果勝利

靜又若略說由能永斷六種結故當知建立二種四種及以七種諸果勝利如經廣說云何六結謂順下分上分二結見道修道所斷二結若起若生二分位結如是別別當知總說有六種結如其次第建立二種四種七種

復次入出息念修習差別略有二種一者有上二者無上其有上者謂如有一獨處空閑以靜定心如理觀察命根繫屬入息出息若我於入息後無有出息或出息後無入息者

如是命根即應斷滅而於無常行中有希奇
事入息滅已我命根住乃復得至出息生時
出息滅已我命根住乃復得至入息生時彼
由攀緣如是事故深心厭離於三世境所發
愛恚淨修其心是名有上十六行修當知無
上復次如是入息出息念住緣細風色為境
界故名微細住隔絕一切亂尋伺故名不流
散發生廣大身心所有妙輕安故名不可伏
復次修習如是入出息念令身無勞善能除
遣奢摩他品隨煩惱故令眼無勞善能除遣

毗鉢舍那品隨煩惱故由隨觀察涅槃樂故
名隨觀樂由隨領受第三靜慮地中樂故名
領受樂無染住故無恐懼故名安樂住
復次容有是處或有一人作如是念如來與
彼最極下劣得慧解脫阿羅漢果無有差別
謂依解脫作是思惟如來解脫與慧解脫阿
羅漢果所有解脫無有差別頗復有人作如
是念如來所有離諸蓋住居內法中最極下
劣若諸有學若諸異生由精進力於其五蓋
伏斷而住名離蓋住此離蓋住彼離蓋住為

如解脫無有差別為有差別應知如是二離
蓋住極大差別謂諸有學雖現行故離蓋住
心與如來等然彼隨眠未永斷故諸蓋數數
間心相續數數作意勵力除遣如來諸蓋畢
竟斷故離諸蓋住與彼所有離諸蓋住極大
差別非如解脫無有差別

復次修瑜伽師入出息念為所依止修四念
住如理作意以為依止於諸未斷內心所有
非理作意如實了知是為非理於內所有如
理作意如實了知是為如理既了知已於內

所有非理作意一向遠離於內所有如理作
意一向修習為欲令彼永斷滅故又於此中
身等四法如四大路非理作意如塵土丘不
堅牢故不真實故迷亂心故如理作意如四
方來與乘車車緣身等四境界門轉能損害
彼如塵土丘非理作意亦令一切相續清淨
復次精勤修習諸息念者由正修習四種念
住無我等故平等平等是身種類能取於身
如理作意如身無我作意亦爾是故說彼為
身一分能修如是身念住者都不可得如身

念住廣說乃至修法念住當知亦爾如是諸
佛修念住教外道法中皆無所有是故說此
修念住教名非一切外道所執

復次嗚柅南曰

初尊重尸羅

清淨戒圓滿

現行學勝利

學差別為後

學有三種謂增上戒學增上心學增上慧學
建立如是三學差別如聲聞地應知其相又
略於此諸所學中所有邪行應正了知所有
正行應正了知言邪行者謂如有一不尊重

戒汎爾出家雖復出家不以淨戒為其增上
如於淨戒於定於慧應知亦爾彼可容有犯
無餘罪於彼世尊說其於諸沙門果證為無
能者是故當知彼於三學一向毀犯言正行
者有三正行謂下中上下正行者謂如有一
尊重淨戒亦以淨戒為其增上與前相違於
定於慧不生尊重不為增上此不容有犯無
餘罪而容有犯小隨小罪於此如來不說其
於沙門果證為無能者中正行者謂於戒定
皆悉尊重亦為增上如尊重戒毀犯次第此

中亦爾是故當知乃至所有諸異生位上正行者謂已見諦於三種學皆悉尊重此已獲得沙門果證不待思擇有能無能如是二行開為四種即此四種合為二行此二與四平等平等當知此中若有定學必有戒學若有慧學必有定學有戒學者不必定有定學慧學若瑜伽師尊重諸學當知是名所作圓滿其餘但名所作一分復次於性罪處能遠離故當知是名淨戒圓滿於能密護諸根門等攝受淨戒所有善法

無間受持相續轉故當知是名善法圓滿於遮罪處能遠離故當知是名別解脫圓滿又依聖所愛戒若依蘊等五種善巧及依別解脫律儀受持世俗所有禁戒隨其次第應知淨戒圓滿等第二門差別

復次依淨尸羅略有二種所學差別一者受持非止所攝所受尸羅所有如法身語現行所攝學處二者受持是止所攝所受尸羅所攝學處此復二種謂或有是毗柰耶所說非別解脫所說或有是毗柰耶所說亦是別解

脫所說是故一切總略而言有三學處一增
上現行二增上毗柰耶三增上別解脫
復次學勝利住慧為上首解脫堅固念為增
上修習三學速圓滿等如攝擇分廣辯應知
復次住具戒等如聲聞地應知已辯又即淨
戒對治一切犯戒惡故密護根門所依處故
說名律儀初善受故說名圓滿後善守故說
名清淨感愛果故說名為善無滌汙故說名
無罪於諸有情能善隨順慈心定故說名無
害於沙門性善隨順故說名隨順趣聖所愛

澄清性故名順澄清終不隨順戒禁取故名
不隨順與同法者為同分故名同色類於正
修習增上心慧為所依處隨順轉故名為順
轉不惱於他饒益轉故又正遠離自苦行故
名無熱惱於所受持無變悔故名無燒惱於
諸毀犯不現行故如法悔除已所犯故名無
悔惱如是名為增上戒學所有差別三住為
依當知增上心學慧學所有差別謂由天住
梵住差別應知增上心學差別由諸所有覺
分等法聖住差別應知增上慧學差別謂四

靜慮四無色等名為天住四無量定名為梵住四聖諦智四種念住乃至道支四種行迹勝奢摩他毗鉢舍那四法迹等當知一切皆名聖住又有四種若行若住無雜染法令修觀者或於境界退出遊行或於所緣安心靜定離諸雜染安隱而住云何為四一於隨順喜受境界諸雜染喜染心棄捨二於隨順憂受境界諸染汗憂染心棄捨三於毗鉢舍那品諸隨煩惱淨修其心四於奢摩他品諸隨煩惱淨修其心於是四種若行若住離諸雜

染安隱住法應知四種安足處所所依法迹如其所應當知即是無貪無瞋正念正定復次嗚柁南曰

證淨初安立 有變異為先 天路喻明鏡
記別最居後

具足正見如來弟子第八略由二法十三能正攝受澄清性故應知建立四種證淨謂沙門義所攝信戒於能說者於沙門義於同法者於能證得沙門助伴所有淨信深固根本於餘生中亦不可引無虛誑故名澄清性及淨尸羅於

其一切能往惡趣惡不善法獲得畢竟不作律儀是故亦得名澄清性應知此中依止淨信於善說法毗柰耶中深生信解由此淨信澄清性故設在餘生於佛善說法毗柰耶畢竟無轉又由怖畏諸惡道苦受持淨戒對治惡行由此攝受戒澄清性說在餘生亦不造惡墮諸惡趣畢竟無退乃至涅槃由於善說法毗柰耶畢竟無轉所依處故畢竟不往一切惡趣所依處故其用最勝唯說信戒爲澄清性非餘精進念定等法非澄清性又此信

戒是其增上戒定慧學所依止處由說信戒是清淨故義顯三學皆得清淨由是因緣唯說此二以爲證淨是名第二義門差別如是證淨善能滋潤一切墮界白淨法故名滋潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善能引所餘煩惱斷故名引樂

復次一向決定能往善趣成就證淨諸聖弟子猶有住於善趣三種諸大互違變異所起重苦怖畏然無惡趣所有怖畏云何三種重苦怖畏一者痛苦二者老苦三者斷截末摩

死苦是故說言其四大種可令變異非已成
就四種證淨諸聖弟子可有變異

復次若第一義清淨諸天說名最勝無有惱
害由身語意畢竟無有惱害事故即依如是
清淨天性說四證淨名為天路又四證淨為
所依止諸聖弟子依三種門修六隨念一者
為斷奢摩他品諸隨煩惱所起染惱二者為
斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染惱三者諸
斷雖無染惱而於未來當可生起二隨煩惱
當知此中昏沉睡眠名奢摩他品諸隨煩惱

欣樂諸欲俱行掉舉貪等過失所生不善欲
尋伺等令心流散諸雜染法名毗鉢舍那品
諸隨煩惱又由勝義諦理所得隨念名義威
勇由世俗諦理所得隨念名法威勇

復次譬如有人執持明鏡為觀自面淨不淨
相如是如來諸聖弟子執持微妙證淨明鏡
為如實觀自身所有染淨諸相

復次若有成就四種證淨唯即依自四種證
淨為他記別不依上位能順歡喜所修道念
由此因緣當知記別預流果證未趣上位所

修道故若於上位能順歡喜五種隨念為他
 記別由是因緣當知記別一來果證果由三
 摩地未成滿故於離欲道未圓滿故於彼諸
 天未現見故為求離欲修習能順歡喜諸法
 由此歡喜為所依故發生輕安由輕安故領
 受身樂由受樂故心得正定而證靜定未得
 成滿若於上位六種隨念為他記別由是因
 緣當知記別不還果證阿羅漢果唯出世道
 乃能趣證所有隨念唯是世間是故不還果
 證已上更無如是隨念記別又四證淨預流

卷八

廿五

果中唯說為淨於餘學果說圓滿淨於最上
 果說為第一圓滿清淨如是略引隨順此論
 境智相應諸經宗要摩呬理迦其餘一切隨
 此方隅皆當覺了

瑜伽師地論卷第九十八

音釋

褒博毛切 搗陟瓜切 揣摩 揣初委切 瘳依
切氣血 篋詰叶切 脍脍 脍知亮切

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第九十九

氣九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中調伏事總擇攝第五之一

如是已說素怛纜事摩呬理迦云何名為毗柰耶事摩呬理迦謂即從此四種經外別解脫經所有廣說摩呬理迦展轉傳來如來所說如來所顯如來所讚名毗柰耶摩呬理迦此毗柰耶摩呬理迦總相少分我今當說盪於南曰

利聚攝隨行 逆順能寂靜 徧知信不信力等為其後

如來觀見十種勝利於毗柰耶中為諸弟子制立學處謂攝受僧伽令僧精懇乃至廣說如攝釋分應知其相若能攝受四大姓等正信出家趣非家眾當知說名攝受僧伽如是出家趣非家已為其宣說有因緣有出離有所依有勇猛有神變等甚深法教當知說名令僧精懇有因緣等諸句差別如菩薩地已辨其相由五種相應知說名令僧安樂一者

令順道具無所墮之二者令損異法補特伽
羅三者令善除遣所生惡作四者令善降伏
諸煩惱纏五者令善未滅隨眠煩惱應知此
中最初安樂增上力故未淨信者令生淨信
已淨信者令其增長第二安樂增上力故調
攝鄙惡補特伽羅第三安樂增上力故令慙
愧者得安樂住第四安樂增上力故令善防
護現法諸漏第五安樂增上力故能令未滅
當來諸漏如是獲得安樂住已未得入者令
易入故欲令多人梵行久住乃至廣說皆應

了知又此一切以要言之謂正顯示最初攝
受次正攝受既攝受已令安樂住及顯未來
未攝受者易入方便如是名為第二差別
復次應知略有五種罪聚攝一切罪何等為
五一者彼勝罪聚二者眾餘罪聚三者墮墜
罪聚四者別悔罪聚五九五者惡作罪聚集麤不
定如其所應即入如是諸罪聚中復有四種
還淨罪聚何等為四謂除彼勝所餘罪聚皆
可還淨故有四種還淨罪聚最初罪聚雖可
還淨然唯依二補特伽羅非為一切無有差

別皆可還淨是故彼勝不立一向還淨聚中
又若略說有十五種犯罪過失徧於一切犯
罪聚中當知建立諸所犯罪何等十五一事
重過失二猛利纏過失三匱乏不喜足過失
四他所譏嫌過失五無淨信者倍令不信有
淨信者令其變異過失六多諸財寶多諸事
業過失七染著過失八惱他過失九發起疾
病過失十障往善趣沙門過失十一於應避
護不正避護不應避護而反避護過失十二
不應為依反與為依應與為依而不為依過

失十三於應恭敬而不恭敬不應恭敬而反
恭敬過失十四於應覆藏而不覆藏不應覆
藏而反覆藏過失十五於應習近而不習近
不應習近而反習近過失應知此中初修業
者於四彼勝雖有事重過失而無猛利纏過
失由彼意樂無^{第九}勃惡故謂於沙門無所顧戀^三
若初業者了知此法能障沙門為命因緣亦
不違犯意樂力强不唯依事故彼無犯制立
所犯要由意樂增强力故若雖有犯而無一
念起覆藏心彼亦可出於沙門果仍有堪能

其餘一切犯彼勝者亦有事重過失亦有猛利無慙無愧諸煩惱纏過失當知彼由二皆重故成不可出法及不般涅槃法若衣鉢等世尊開許應持作淨而受用之於彼一切悉皆棄捨或不作淨而輒受用如是等罪由依匱乏不喜足過制立所犯若非親屬苾芻尼所受衣與衣或共彼等獨在一處或復非時諸苾芻僧不同忍許輒往教授或除餘時與諸母邑共道路行如是等類當知是名他所譏嫌過失若非威儀入聚落等乞食受用坐

不如法澡手滌器或不因請於其食前輒入他舍或不觀日於其食後遊履邑居如是等類當知是名無淨信者倍令不信有淨信者令其變異過失若有執受金銀等寶種種品類買賣營為種蒔林木畜僦賒耶妙卧具等當知是名多諸財寶多諸事業過失若故泄精或復執觸母邑手等或行媒娉因茲趣入變異染心或為好故往親屬所追求上妙長衣服等當知是名染著過失若以無根假異分法毀他苾芻或作離間人語等事當知是

名惱他過失若自持羊毛過三踰繕那或荷重擔或上過人樹等當知是名發起疾病過失若為破壞和合僧故勤設勇猛方便事等當知是名障往善趣過失若作不與自語等事當知是名障礙沙門過失若有棄擲僧祇卧具置迫露處捨而去等或邪受用等當知是名於應避護不正避護過失若與邪見苾芻勤策共居住等為依止等當知是名不應為依反與為依過失若於尊教輕觸怨咎怒睛惡視不恭敬聽受別解脫經等當知是名

於應恭敬而不恭敬過失若於未受具戒補特伽羅前宣示實得勝過人法或復覆藏苾芻所犯麤惡罪等當知是名於應覆藏而不覆藏不應覆藏而反覆藏過失若有受用不淨非法衣服等事當知是名不應習近而反習近過失如是所說十五過失當知於彼所犯罪中或有多種或二或一復次略有五法攝毗奈耶何等為五一者性罪二者遮罪三者制四者開五者行云何性罪謂性是不善能為雜染損惱於他能為雜

染損惱於自雖不遮制但有現行便往惡趣
雖不遮制但有現行能障沙門云何遮罪謂
佛世尊觀彼形相不如法故或令眾生重正
法故或見所作隨順現行性罪法故或為隨
順護他心故或見障礙善趣壽命沙門性故
而正遮止若有現行如是等事說名遮罪云
何名制謂有所作能往惡趣或障善趣或障
如法所得利養或障壽命或障沙門如是等
類如來遮制不令現行故名為制與此相違
應知名開云何名行謂略有三行一者有犯

二者無犯三者還淨如是三種略攝為二一
者邪行二者正行應知有犯說名邪行無犯
還淨說名正行此中云何犯所犯罪謂於應
作而不作故及加行故於不應作而反作故
及加行故犯所犯罪又彼略由四因緣故犯
所犯罪一無知故二放逸故三煩惱盛故四
輕慢故云何名為由無知故犯所犯罪謂如
有一於所犯罪不審聽聞不善領悟彼無解
了無有覺慧無所知故於其所犯起無犯想
而犯眾罪如是名為由無知故犯所犯罪云

何名為由放逸故犯所犯罪謂如有一於所
犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知而住忘
念住不正知彼由如是不住念故如無所知
而犯眾罪如是名為由放逸故犯所犯罪云
何名為煩惱盛故犯所犯罪謂如有一於其
所犯雖復解了有其覺慧亦有所知而彼本
性貪瞋癡等極為猛利彼由猛利貪瞋癡故
雖知是事所不應為煩惱纏逼不自在故而
犯眾罪如是名為煩惱盛故犯所犯罪云何
名為由輕慢故犯所犯罪謂如有一於所犯

罪雖復解了有其覺慧亦有所知而彼信解
極為下劣無有強盛宿善因行由其信解極
下劣故於沙門性於般涅槃無所顧戀於佛
法僧無敬無憚無有羞恥不樂所學由輕慢
故隨其所欲廣犯眾罪如是名為由輕慢故
犯所犯罪當知此中無知放逸所犯眾罪是
不染汙由煩惱盛及以輕慢所犯眾罪是其
染汙由五因緣當知所犯成下中上三品差
別何等為五一由自性故二由毀犯故三由
意樂故四由事故五由積集故由自性者謂

彼勝罪聚是上品罪衆餘罪聚是中品罪所
餘罪聚是下品罪復有差別謂彼勝衆餘是
重品罪隕墜別悔是中品罪惡作罪聚是輕
品罪如是應知由自性故諸所犯罪成下中
上三品差別由毀犯者謂無知故及放逸故
所犯衆罪是下品罪煩惱盛故所犯衆罪是
中品罪由輕慢故所犯衆罪是上品罪如是
應知由毀犯故諸所犯罪成下中上三品差
別由意樂者謂由下品貪瞋癡纏所犯衆罪
是下品罪若由中品是中品罪若由上品是

上品罪如是應知由意樂故諸所犯罪成下
中上三品差別由事故者謂雖現行相似意
樂而由其事非一類故應知所犯成下中上
三品差別如以瞋纏於傍生趣所有衆生故
思殺害生隕墜罪即以如是相似瞋纏或於
其人或人形狀非父非母故思殺害生彼勝
罪非無間罪即以如是相似瞋纏於人父母
故思殺害生彼勝罪及無間罪如是應知由
事別故諸所犯罪成下中上三品差別由積
集者謂如有一或犯一罪不能如法速疾悔

除或二或三乃至或五如是應知由積集故
成下品罪從此已後或犯十罪或犯二十或
犯三十乃至或犯可了數罪不能如法速疾
悔除如是應知由積集故成中品罪若所犯
罪其數無量不可了知我今毀犯如是重罪
如是應知由積集故成上品罪云何應作謂
若於彼由不作故及加行故便成毀犯此所
應作略有五種一於村邑所應作事二於道
場所應作事三於善品所應作事即此善品
所應作事復有二種一者資糧所應作事二

者清淨所應作事如是資糧所應作事如聲
聞地說十三種所有資糧如是清淨所應作
事如聲聞地說修作意又於滅邑所應作者
謂或爲己衣服等事入於聚落或復爲於佛
法僧事同梵行事或爲未信令其生信其已
信者倍令增長入於聚落與此相違所有能
障五應作事如其所應當知五種不應作事
云何無犯謂五因緣令無所犯何等爲五謂
於根門密護而住飲食知量初夜後夜嘗下
睡眠勤修勝行正知而住如是名爲第一因

緣又於沙門起其上品精勤願戀於其大師諸有智者同梵行所起其上品愛樂恭敬於現行罪發起猛利增上慙愧如是名為第二因緣又少財物少事少業不多忽務如是名為第三因緣又住喜足於犯不犯能善了知不與道俗交遊縱蕩專修善品曾無間隙如是名為第四因緣又初修業癡狂心亂痛惱所逼如是名為第五因緣當知由此五因緣故從初不犯云何還淨謂如有一隨所犯罪即便生起五種惡作五支所攝不放逸行以

為依止由五種相除彼所生五種惡作云何生起五種惡作一者由我毀犯淨戒因緣於後定當深自懇責生起惡作二者由我毀犯淨戒因緣定當為他諸天呵責生起惡作三者由我毀犯淨戒因緣定為大師及諸有智者同梵行者當共呵責生起惡作四者由我毀犯淨戒因緣定徧方維惡名惡稱惡聲惡頌彰顯流布生起惡作五者由我毀犯淨戒因緣身壞已後必定當墮諸惡趣中生起惡作五支所攝不放逸行如聲聞地應知其相謂

前際俱行後際俱行中際俱行初時所作及俱隨行云何由五種相除彼所生五種惡作一者世尊所說正法皆有因緣亦有出離是故所犯容可還淨由是除遣所生惡作二者由彼無知放逸煩惱熾盛及以輕慢犯所犯罪即此無知乃至輕慢我已斷滅所有正智乃至尊敬我已生起由是除遣所生惡作三者當來無犯意樂我已生起由是除遣所生惡作四者我已於諸有智同梵行所發靈悔滅由是除遣所生惡作五者我於佛善說法

毗奈耶中既出家已雖越學處而能悔滅極爲善哉然薄伽梵以無量門呵毀所起相續惡作爲蓋爲障我今於彼多住堅執不能除遣非極善哉了知此已由是除遣所生惡作如是名爲所犯還淨

復次應知略有五毗奈耶所隨行法依毗奈耶勤學苾芻隨行於彼云何爲五一者安住二者居處三者所依四者受用五者羯磨云何安住謂依毗奈耶勤學苾芻應當安住五種想住何等爲五一者若入聚落應當安住

入牢獄想二者若在道場常當於已住沙門
想應知此中沙門想者謂我於今色形別異
棄捨俗相我已受持壞色等事廣說如經審
諦觀察二十二處三者若飲食時常當安住
為療病想四者若處遠離於眼所識色耳所
識聲等應住盲聾瘖瘂等想五者若寢息時
當起難保曠野林中驚怖鹿想依毗柰耶勤
學苾芻常當安住是五想住於此想住既安
住已雖現受用堪為國王所受衣服飲食卧
具而不墮受欲樂行邊云何居處謂五居處

一苾芻居處二苾芻尼居處三外道居處四
雜染居處五無雜染居處苾芻居處者謂於
是處有諸苾芻下中上座之所居止苾芻尼
居處者謂於是處有苾芻尼如前三種之所
居止外道居處者謂於是處種種外道之所
居止謂離繫淨命波輪鉢多如是等類雜染
居處者謂於是處一切羯磨皆不施設或但
施設一分羯磨無雜染居處者謂於是處具
足施設一切羯磨又無雜染苾芻居處應知
眾會安立整肅若有雜染苾芻居處應知眾

會安立混雜諸有愛樂所學必芻於有雜滌
必芻居處應故思擇棄捨利養棄捨恭敬不
應止住除有危難暫時依附或行道路暫時
止息或爲拔彼諸必芻衆出不善處安置善
處於必芻尼衆所居處不應止住餘如前說
三種因緣外道居處當知亦爾於無雜滌必
芻居處雖正思擇盡壽止住而應常懷羈旅
之想若有必芻雖住如是諸所居處應懷種
種慮恐處想雖住如是無譏嫌處而常慮恐
爲諸有智同梵行者之所譏嫌云何所依謂

五所依何等爲五一村田所依二居處所依
三補特伽羅所依四諸衣服等資具所依五
威儀所依若依村城地方分所而得安住應
知是名村田所依若依園林或諸寺院經行
處等而得安住應知是名居處所依若依施
主軌範親教諫誨憶念教授教誡十一說正法者
而得安住應知是名補特伽羅所依若依順
道或羅或妙隨所獲得衣服飲食病緣醫藥
資身衆具而得安住應知是名諸衣服等資
具所依若依是處於時時間身四威儀如其

所樂得安樂住應知是名威儀所依若依如是所依而住終不為其苦惱非聖無義所引因弊匪宜損害自己云何受用謂有五種不淨受用及有五種清淨受用云何五種不淨受用一者受用窳堵波物非遭重病設遭重病有餘方計二者受用諸僧祇物非僧授與非墮鉢中非彼分攝三者受用他別人物不從彼得非彼所許隨意受用四者受用非委信物謂非委信補特伽羅一切所有不應受用五者受用諸便穢等所染汙物或由習近

滅諸善法增不善法或習近時令諸世間生起譏訶令諸世間共所厭賤未生信者令倍不信已生信者令其變異是名五種不淨受用於毗奈耶勤學苾芻應當遠離與此相違應知五種清淨受用於毗奈耶勤學苾芻應當受用如是遠離不淨受用於淨受用隨行苾芻能善酬報所有信施云何羯磨謂一切羯磨略有四種一者單白羯磨二者白二羯磨三者白四羯磨四者三語羯磨此四羯磨略有二事為所依處一有情數事為所依處

二無情數事為所依處有情數事為所依處者謂出家羯磨若受具足羯磨若補特伽羅同意羯磨若出罪羯磨若舉羯磨若擯羯磨若兩安居受十二十四夜等所有羯磨如是或為攝受有情或為折伏有情施設羯磨是名有情數事九為所依處羯磨無情數事十二為所依處者謂受持衣鉢羯磨若持羯社那衣護衣不捨羯磨若結界羯磨若淨稻穀同意羯磨如是等類所有羯磨當知是名無情數事為所依處羯磨又此羯磨當知或有二衆

所作或有四衆所作或有十衆所作或有二十衆所作或有四十衆所作或有合衆所作二衆所作者謂一苾芻對一苾芻三說別悔羯磨發露悔除或墮罪或惡作罪等四衆所作者謂如有一犯麤罪已於四人前發露悔除羯磨十衆所作者謂受具足羯磨二十衆所作者謂出苾芻眾餘罪羯磨及苾芻尼受具足羯磨四十衆所作者謂出苾芻尼眾餘罪羯磨合衆所作者謂增長羯磨若苾芻羯磨或餘所有種類羯磨是四羯磨由事差

別成無量種廣說應知如毗柰耶摩坦理迦如是解了所有羯磨於毗柰耶勤學苾芻隨羯磨行於所犯罪而得善巧於罪出離亦得善巧避護自身令得清淨離諸罪過

復次於毗柰耶勤學苾芻應知有五違逆學

法應當遠離復有五種隨順學法十一應當受持

云何為五違逆學法一者障礙二者像似正

法三者惡友四者愚戇煩惱熾盛五者宿世

資糧其力薄弱云何障礙謂有五障一增上

戒障二增上心障三增上慧障四往善趣障

五利養壽命所作事障云何名為增上戒障謂如有一或是奴婢或是獲得或有所言廣說一切障出家法而與相應如是名為增上戒障云何名為增上心障有十一障當知名為增上心障謂數與眾會為初處分居處為後云何名為增上慧障謂於正法及說法師不起恭敬陵慢正法及說法師輕賤自己於法慳吝障他正法令背正法毀謗正法如是等類當知皆名增上慧障云何名為往善趣障謂如有一惡欲邪見多諸忿恨乃至廣說

如是色類順諸惡趣受學轉法當知是名順
惡趣障利養障者謂隨所行令未信者更增
不信其已信者能令改變不樂功德不時時
中精勤修習施福業事不樂為他引攝所有
利益安樂如是等類壽命障者謂不謹慎遠
避惡象廣說乃至不善遠離有災有疫諸惡
國土又不遠離諸因諸緣未盡壽量能令天
殁如是等類所作事障者謂能障礙營衣鉢
等所有事業如是一切總攝為一應知說名
利養壽命所作事障云何名為像似正法謂

略有二種像似正法一似教正法二似行正
法若於非法生是法想顯示非法以為是法
令他於中生正法想如是法教實故諦故非
是正法而復像似正法顯現是故名為似教
正法若廣為他如是宣說令他受學亦自修
行妄起法想習諸邪行而自憍慢稱言我能
修是正行應知是名似行正法
為廣宣說像似正法復說中間嗑柁南曰
初法等五種 次根等諸見 非處惡作等
後暴惡戒等

諸以如來所說法教相似文句於諸經中安置偽經於諸律中安置偽律如是名為像似正法又由增益或損減見增益虛事損減實事由此方便於無常等種種義門廣為他人宣說開示如是如是自他習行如是亦名像似正法又於宣說補特伽羅所有經典邪取分別說有真實補特伽羅如是亦名像似正法又於種種假有法中宣說開示為實有性如是亦名像似正法又於遠離一切戲論究竟涅槃分別為有或為非有說為有性或非

有性如是亦名像似正法又有一類補特伽羅作如是說世尊宣示稱揚讚歎密護根門由是因緣寧不視色乃至於法不以意思而不繫念觀視眾色乃至以意思惟諸法如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎簡靜而住便作是言寧無咎責不測量他於應毀者而不呵毀於應讚者亦不稱讚而有所呵毀稱讚如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎和氣軟語便作是言受嘿然戒都無言說為極善哉如是亦名像似正法又聞世尊

宣示稱歎節量衣食便作是言斷食而住露體而行最爲妙善如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎離誼雜住息諸言說及以事業便作是言棄捨卧具寂靜閑居無所修習爲極美妙如是亦名像似正法又聞佛說心將導世間心營造一切隨心所生起皆自在而轉於如是等諸經義趣不如實知或有一類由惡取執作如是言唯有一識馳流生死無二無別如是亦名像似正法又聞佛許持戒士夫補特伽羅受百味食百千衣服障道

妙欲設此品類正受用時亦不爲障或有一類由惡取執作如是言世尊所說障道諸欲若有習近不足爲障如是亦名像似正法又聞佛說諸阿羅漢於現法中於食言說蘊界處等不捨不取不如實知便作是說如我解佛所說法者阿羅漢僧於其死後無所覺了如是亦名像似正法復有一類不如實知世俗勝義二諦道理違二諦理作如是言諸蘊無我云何無我造作諸業令我觸證應知亦名像似正法復有一類本性愚癡多行謗毀

彼於九種內正住心不如實知於諦觀行念住觀行不如實知由不知故爲他宣說唯信解作意是奢摩他品唯信解作意是毗鉢舍那品唯信解作意能得究竟自亦習行如是相行當知亦名像似正法復有一類非處惡作而不思惟當知亦名像似正法復有一類九於其讀誦觀行作意皆有堪能而樂僧事亦於其中見勝功德爲他宣說當知亦名像似正法復有一類於戒於修有所堪能而於惠施見勝功德遊歷諸方於自禁戒所遮止處

多有毀犯集諸財物奉佛法僧當知亦名像似正法復有一類於善說法毗柰耶中既出家已展轉相引專以聽聞爲其究竟當知亦名像似正法復有一類見諸苾芻大族大福多獲衣等所有利養捨少欲等而往其所恭敬叙慰現親誨喻令新苾芻邪心動作當知亦名像似正法復有一類棄捨如來所說甚深空性相應所有經典專樂習學隨順世間文章呪術而不自察懷聰明慢又欲令他知已聰敏當知亦名像似正法復有一類折伏

暴惡及諸犯戒為欲於彼暴惡犯戒作不饒益發起惡思當知亦名像似正法復有一類構集種種矯詐威儀當知亦名像似正法復有一類以解世間文章呪術多求多獲所有利養當知亦名像似正法復有一類損惱於他以其非法積聚財寶作有罪福當知亦名像似正法又即於彼能引無義像似正法以諸因緣開示建立當知亦名像似正法如是一切像似正法應知皆是違逆學法惡友性相廣說應知如聲聞地及菩薩地又略說者

若於放逸或於惡行或於下劣諸善功德而相勸勵應知是類總名惡友若諸昧劣愚癡種類所有猛利長時煩惱是名愚癡煩惱熾盛若於宿世信等善法不修習故於現法中信等微弱雖極精懇然無力能即於現法獲得涅槃當知是名宿世資糧有所闕故於現法中其力薄弱是名五種違逆學法與此相違應知五種隨順學法成就彼故於略柰耶勤學必芻能正修集一切所學成就如是隨順法者復有五法能防戒蘊一正出家二善

請問三審觀察四修對治五任持信不厄於
債而求出家如前廣說唯求涅槃愛樂所學
而求出家當知如是名正出家既出家已於
犯無犯及還淨中若有苾芻持經律論其所
未了躬往請決彼便開曉當知如是名善請
問於自尸羅三時觀察或初日分或中日分
或後日分若見無犯便生歡喜晝夜精勤隨
學而住若見有犯即便速疾如法悔除當知
如是名審觀察於時時間初夜後夜或晝日
分思惟修習所有貪等煩惱對治非唯聽聞

尸羅言教便生喜足當知如是名修對治深
信有犯當不愛果深信無犯當來愛果當知
如是名任持信又正出家為所依止作餘四
事由正請問終不毀犯無知故犯由審觀察
終不毀犯放逸故犯由修對治終不毀犯煩
惱熾盛故有所犯由任持信終不毀犯輕慢
故犯依止如是五種法故能防戒蘊名善防
護復次於毗奈耶勤學苾芻由有五種寂靜
法故能滅諸惡云何為五一者柔和易可共
住二者斷三者斷支四者敬事五者滅諍何

等柔和易可共住謂如經說毗有六種可愛樂法何等為斷謂諸人天所有四輪何等斷支謂五斷支何等敬事謂敬事大師廣說乃至無有放逸何等滅淨謂七滅淨法當知此中由依身等於同梵行現行非愛又於僧祇共有財物不平受用又有戒見不同分法由依此故難可共住性不柔和心常展轉互相輕構如是名為可愛樂法之所對治與此相違由其白品三種因緣當知即是建立六種可愛樂法由其第一建立三種由其第二建

立第四由其第三建立第五及以第六又於此中所有令他獲得可愛利益安樂正現在前身等諸業名慈善友若物可令清淨受用此物名為如法利養若物不依邪命非法方便獲得此物名為如法所得若物已置在於鉢內當知此物名墮鉢中若物雖未置於鉢中而將欲置當知此物名鉢所攝若所受食不偏精妙亦不偏多共食所食顯露而食不私密食乃至唯有可充腹食亦共分布終不故思隱障處食亦不閉門而有所食恐他飢

乏來至希求不得分給當知是名平等受用
聖所愛戒差別分別如攝異門應知其相出
世正見差別分別即攝事分應知其相又由
二相成可樂性一體彼有德而尊重故二荷
彼有恩而慰意故又可樂性有二差別一者
未生令其得生二者生已當倍增廣應知此
中尊重增上謂體彼有德慰意增上謂財法
二攝彼二增上謂善和合和合增上謂心無
擾惱遠離貪等所有擾惱名曰無違和合方
便共為一事名曰無諍和同水乳名一趣性

又處所圓滿教導圓滿正行圓滿資糧圓滿
為所依止應知建立人天四輪五種妙好所
住方處名處所圓滿廣說應知如聲聞地正
士善友名教導圓滿廣說應知如聲聞地及
菩薩地由五種相自發正願名正行圓滿何
等為五一於正教授能敬順取二行無違逆
三如實自顯四其教授師隨所獲得精麤衣
服飲食卧具便生喜足五無間殷重二種加
行樂斷樂修乃至修習四種必芻愛取對治
又宿所作福補特伽羅宿世善根增上力故

應知有五相果勝利謂宿所作福增上力故
安住二種可愛果報一內二外內可愛果報
者謂長壽久住妙色端嚴無病少惱非僕非
女非半擇迦智慧猛利發言威肅具大宗業
外可愛果報者謂生富貴家如經廣說大富
大翼有大侍衛是名第一宿所作福相果勝
利又宿所作福增上力故得善安住非諸魍
魎藥又非人守宅神等能為障礙謂於財位
不作障礙或於壽命不作障礙是名第二宿
所作福相果勝利又宿所作福增上力故性

於善法心能趣入修習無怠是名第三宿所
作福相果勝利又宿所作福增上力故性於
惡行深自懇愧雖作惡已時時發起猛利悔
心由此因緣令已作惡現在微劣於當來惡
能永遠離是名第四宿所作福相果勝利又
宿所作福增上力故一切事業方便加行意
趣技能展轉昌盛凡所施為無不敬順少用
功力多有成辦是名第五宿所作福相果勝
利如是四種天上諸天人中諸人所脩止觀
勝妙車輪隨有所闕其車不轉又依應所得

義深生信解於師長前如實自顯身有勇悍
心有勇悍堪能領解善說惡說所有法義如
其次第應知建立五種斷支隨闕一支斷不
成辦又於最初應當勉勵敬事大師謂能宣
說增上戒學增上心學增上慧學第九所有法教
次應敬事其所說法第十次修習法隨法行時應
當敬事依增上戒與毗奈耶相應學處次應
敬事依增上心及增上慧教誡教授於時時
間修財供養及法供養應知此中財法供養
謂同居止及同受用次於靜慮修三摩地從

此無間隨無愛味通達諦理未盡諸漏無有
放逸如是七種敬事差別次第應知又由三
相應知敬事由能體彼功德勝利故起尊重
隨所體悉以身語意三種正行而修恭敬復
設種種幢幡蓋等而為供養有諸同梵行者
舉餘同梵行者所犯眾罪即於現前四目相
對而以其實不以非實乃至廣說彼於未了
正解了時便更無犯更無犯故是諸苾芻由
見聞疑不應重舉前所犯事如是諍事便得
除滅有諸苾芻見餘苾芻犯罪時節別於後

時彼犯罪者忘自所犯其見犯者記彼所犯便舉是事問言汝憶自所犯不彼乃答言我都不憶彼既不憶不可自悔妄言我憶非無悔言能離惡作既被他舉故信順他應從眾僧求乞憶念毗奈耶想及以清淨爾時眾僧信諸苾芻與彼清淨彼犯罪者得離惡作是諸苾芻不應重舉前所犯事如是諍事便得除滅復有苾芻由顛狂故現行眾多非沙門法不隨順法彼由是事故不成犯時有一類無知苾芻謂彼成犯非處舉發有諸苾芻為

防未來教示憶念令得自心還從眾僧求乞不癡毗奈耶想及以清淨彼聞是已即便求乞爾時眾僧應斷如是補特伽羅不成於犯僧和合住唱與清淨無知苾芻既聞是已不復重舉前所犯事如是諍事便得除滅復有苾芻於眾僧中舉苾芻罪其能舉者起有犯想彼所舉者起無犯想由無犯想便自稱言我無所犯能舉者云長老豈不曾作如是如是事耶彼遂誠言我不曾作能舉復云彼先已犯今得舉發猶不了故仍言不犯爾時眾

僧便為尋求事之自性為犯不犯待得實已
 當如法斷如是諍事便得除滅有異住處眾
 多苾芻於所犯罪互生疑諍或言有犯或言
 無犯或言是重或言是輕有別住處眾數過
 前或望彼眾此多慧解受持三藏彼應就此
 請決所疑令到究竟如是諍事便得除滅復
 有苾芻既犯罪已自惡作纏之所激發遂成
 憂悴慮他舉發便如法悔由此一切諍事除
 滅有多苾芻互相舉罪各為憍慢之所執持
 不欲展轉相對發露專事離散二部別居各

作是言彼既不肯來對我眾發露悔滅我等
 何為輒就彼眾發露滅悔彼此部中各應推
 一有智眾首共稟所言補特伽羅同往他眾
 許其發露悔滅所犯如是諍事便得除滅如
 是諍事略有四種應知除滅亦有四種云何
 名為四種諍事第九一者他舉諍事二者互疑諍
 事三者自舉諍事四者互舉事何等復名四
 種除滅一者願出所犯除滅二者施與清淨
 除滅三者許求實性除滅四者各各發露除
 滅

瑜伽師地論卷第九十九

音釋

素咀纜梵語也此云契經 咀當利切 纜盧職切 頤二姓 蔣蔣
 市之切 媒娉媒娉也此云契經 頤二姓 蔣蔣
 梵語也此云方積構 合合 蔣蔣
 率蘇沒切者音觀構 合合 蔣蔣

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册

瑜伽師地論卷第一百

氣十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中調伏事總擇攝第五之二

復次依毗奈耶勤學必芻於其五處應正徧知云何為五一事徧知二罪徧知三補特伽羅徧知四引攝義利徧知五損惱徧知云何事徧知謂蘊等五事如聲聞地已說云何罪徧知謂依毗奈耶勤學必芻由五種相徧知所犯一者徧知犯罪因緣二者徧知犯罪等

起三者徧知所犯罪事四者徧知犯罪如行五者徧知犯罪究竟徧知犯罪因緣者謂或貪因緣或瞋因緣或癡因緣毀犯眾罪徧知犯罪等起者謂或有罪由身等起非語非心或復有罪由語等起非身非心或復有罪由心等起非身非語或復有罪由身由心等起非語或復有罪由語由心等起非身或復有罪由身由語等起非心或復有罪由身由語由心等起無獨由心所犯眾罪應從他處發露悔除唯當懇誠深自防護如有芻芻發起

種種欲尋思等不善尋思徧知所犯罪事者
謂犯罪事略有二種一者有情數事二者無
情數事徧知犯罪加行者謂所犯罪有二加
行一非所應作事業加行二是所應作事業
加行徧知犯罪究竟者謂於是處施設方便
即於是處而得究竟非於中間有其退轉以
是緣故所犯圓滿諸集羅罪彼勝眾餘方便
中犯隕墜惡作於彼方便及自聚中而得究
竟於隕墜罪諸方便中亦犯惡作四種罪聚
名有餘罪彼勝眾聚名無餘罪若所犯罪由

有智故名不積集或復從他而顯發故亦不
積集與此相違非不積集若所犯罪已從於
他如法發露方便悔除名已顯說與此相違
名未顯說若所犯罪權持當悔名有期願與
此相違名無期願若所犯罪諸佛世尊於別
解脫毗奈耶中建立為犯名有制立與此相
違名無制立若所犯罪或約一類補特伽羅
或復約時而不決定先無差別總相制立當
知此罪名為等運與此相違名非等運云何
補特伽羅徧知謂由五相應知差別一由行

差別故二由眾差別故三由增減差別故四
由證得差別故五由觀察差別故由行差別
者謂能徧知由貪等行有差別故彼有差別
如聲聞地應知其相由眾差別者謂能徧知
由苾芻苾芻尼等七眾別故彼有差別由增
減差別者謂如一類補特伽羅或貴族出家
或富族出家或顏容端正其餘一類則不如
是復有一類補特伽羅多聞博識語具圓滿
大智大福於淨尸羅堅猛防護少有所犯多
生惡作於犯於出能善了知其餘一類則不

如是若能徧知如是等事當知說名徧知增
減有差別故彼有差別由證得差別者謂能
徧知從隨信行俱分解脫以為後邊七種差
別預流果向乃至最後阿羅漢果八種差別
諸如是等補特伽羅差別分別如聲聞地已
辯其相由觀察差別者謂能舉罪補特伽羅
應善觀察所舉罪者然後應舉為作憶念謂
觀所舉補特伽羅為於我邊有愛敬不廣說
如經應知其相其所發舉補特伽羅亦應善
察能舉罪者為是愚夫顛狂癡騃非法舉罪

欲於我所當作損害廣說如經應知其相為是智者非狂非騃所有白品廣說如經應知其相又於堪舉補特伽羅應正觀察為開舉不如是觀察補特伽羅所有差別應知說名補特伽羅徧知云何引攝義利徧知謂能徧知略有三種引攝義利何等為三一引攝自身利養義利二引攝他身出罪義利三引攝僧伽擯斥犯戒安樂義利引攝自身利養義利者謂若諸利養體是清淨是名真實若諸利養體是清淨而堪要用非無所用徒多貯

畜凡百資緣如是名為能引義利若諸利養不過於時堪任受用是名應時若諸利養其餘芻芻亦現引攝是名有伴即此有伴非引破僧名離破僧若所引攝利養義利具此五支安住正念以無染心應當受用如是引攝利養義利名為無罪引攝他身出罪義利者謂若所犯罪彼實現行是名真實若復自知我能令彼出不善處安置善處如是名為能引義利若他說法敬事尊長恭承病等正加行時無容舉罪是名應時若舉憶罪諸餘苾

芻共爲助伴是名有伴非此因緣能引破僧如是名爲第五清淨若所引攝出罪義利具此五支安住正念無染汙心如慈善友以柔軟言應引攝他出罪義利若引攝他出罪義利引攝僧伽擯斥犯戒安樂義利當知亦爾而差別者若因擯斥其被擯者不與能擯命爲障礙或不因此壞僧居團亦不因此損壞制多及不損餘同梵行者如是名爲能引義利與此相違應知說各引無義利云何損惱徧知謂有五種現法損惱凡夫所趣愚癡所

趣智者所離雖實非狂如狂所作乃至唯有虛誑稽留都無增長所有義利云何爲五謂有一類傷悼死亡以無量門而自煎迫傷淪喪者是名第一現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類幸有所餘易活方便而於衢路大市鄣間分解肢節疑命殆盡邪苦逼已以自存活是名第二現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類爲性慳貪慳垢所蔽幸有種種養命資緣而大艱辛以自存活是名第三現法損惱凡夫所趣乃至廣說云何慳垢謂

八慳垢一者宿習慳貪不串惠施慳垢二者現法上品顧戀身命慳垢三者於同分支共住隨轉諸有情所不串習悲悲心微劣慳垢四者見田寡德毀犯正行慳垢五者於諸財物起難得想慳垢六者三時憂悔慳垢七者於諸財寶唯見功德不見過患慳垢八者邪施迴向慳垢當知是名八種慳垢復有一類愛樂天趣求欲生天不如實知生天道路斷食投火墜高巖等自加逼害是名第四現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類愛樂清

淨不如實知清淨道路謂加苦法而得清淨以無量門自為逼害是名第五現法損惱凡夫所趣乃至廣說如是五種現法逼惱依毗奈耶勤學必芻當正徧知應速遠離復次依毗奈耶勤學必芻成就五法未生信者令其生信已生信者令倍增長云何為五一尸羅圓滿二正見圓滿三軌則圓滿四淨命圓滿五遠離展轉闕諍圓滿尸羅圓滿略有十種如聲聞地已辯其相謂初善受持不太沉聚不太浮散乃至廣說正見圓滿略有

五種一者增益薩迦耶見及邊執見已永斷
故二者損滅撥無邪見已永斷故三者取見
謂諸見取及戒禁取已永斷故四者妄計吉
祥處見已永斷故五者妄計非有為有為
非有諸顛倒見已永斷故軌則圓滿亦有五
種謂或依時務應所作事或依善品應所作
事或依威儀應所作事隨順世間及毗奈耶
所有軌則廣說應知如聲聞地淨命圓滿亦
有五種謂能遠離矯詐等五起邪命法如聲
聞地應知其相遠離展轉闢諍圓滿略有六

種謂離六種闢諍根故此中六種闢諍根者
謂忿恨等廣說如經又依六處應知建立六
闢諍根云何六處一者不饒益相二者樂隱
已過憍慢執持三者利養恭敬欲愛現行四
者毀犯增上戒行五者毀犯增上心行六者
毀犯增上慧行應知依第一處建立第一闢
諍根本乃至依第六處建立第六闢諍根本
謂有一類補特伽羅眾所識知廣從他處多
獲利養由是因緣有所毀犯於所犯罪樂欲
隱藏不欲令他知已所犯有諸苾芻既了知

已對一對二或對衆多舉其犯事彼由比故一向憂感燒惱身心又由憍慢所執持故多生熱惱勿彼復對他衆人前各責於我如是彼人先隱所犯說名爲覆又復發起憍慢煩惱此二合名樂隱已過憍慢執持由是建立鬪諍根本復有苾芻恭敬利養欲愛現行見有他人多饒財寶衆所知識具大福祐則便親附殷重承事非愛非敬亦非樂法專爲利養恭敬因緣如是思惟攝取質直忍辱柔和爲依止師我於其處隨意自在彼於我所多

有施爲而我於彼都無所作如是思惟攝取捷慧愛樂修福同梵行者以爲助伴所有僧事及其餘事皆令彼作我獨蕭然自得而住如是或有毀犯禁戒同梵行者正詰問時便不分明假託餘事而有所說如是名爲行矯第十偽行誑諂處所由此因緣起諸鬪諍餘隨所十一應當知其相與是相違有五種法令未信者轉增不信令已信者尋還變革復次依毗奈耶勤學苾芻成就五力於一切種等意正行所有加行云何五力一加行力

二意樂力三開曉力四正智力五質直力若
有樂學一切身分於諸學中正善修學又於
所學最極恭敬爲自調伏爲般涅槃如是當
知名加行力若有所犯由意樂故速還出離
如是當知名意樂力若於學處時時請問持
三藏者所有自愛諸善男子應所修學亦能
開示如是當知名開曉力從他聞已若於其
中是真是實無倒攝受若於其中僞毗柰耶
像似正法諸惡言說違背法性如實了知雖
不至彼躬申請問所未開曉而多聞故於佛

世尊所不遮止亦不開許能自思惟於沙門
性是能隨順是能違逆既了知己如其所應
能正修行能正遠離如是當知名正智力若
信解力離諸誑論無有少分詐妄分別非於
少分所開許中增益多分而起現行非於多
分所開許中損減少分而起現行其所現行
不增不減如是最初自生欣慶後令自他安
樂而住修行正行非眩惑他如是當知名質
直力
復次依毗柰耶所學加行應知有五補特伽

羅品類差別謂有一類補特伽羅於善說法毗柰耶中依出家法始將發趣雖欲發趣仍未出家便生煩惱邪欲尋求以是緣故遂不出家復有一類既出家已煩惱熾盛故思犯罪由是因緣多諸憂悔便生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已於出家法不生喜樂於捨所學將欲發趣及於出家發生憂悔而作是念非我好作所謂出家彼由二緣發生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已命難因緣不起故思違越所學乃至盡命愛樂出家勤

修梵行彼非二緣發生煩惱邪欲尋求如是四種補特伽羅是異生類復有一類謂諸有學未得解脫即此為依於後第一心慧解脫通達昇進如實了知是名第五補特伽羅即此第五望前第四諸異生類由調善可愛有學解脫於後解脫通達昇進而有差別即此當知已見諦迹此中前三補特伽羅如其所應於發趣所生憂悔所生及俱所生所有煩惱邪欲尋求應正除遣於上解脫應正了知第四唯於後上解脫應正了知若能如是一

切當得平等平等復次於三學中當知略有
三種邪行謂有一類補特伽羅先求涅槃而
樂出家出家已後為天妙欲愛味所漂所受
持戒迴向善趣唯護尸羅便生喜足是名外
結補特伽羅於增上戒第一邪行復有一類
補特伽羅不唯護戒便生喜足而能趣證上
諸世間隨一靜定即於此定深生味染不唯
上求聖諦現觀是名內結補特伽羅於增上
心第二邪行復有一類補特伽羅是其有學
已見諦迹由住放逸於現法中不般涅槃當

知是名於增上慧第三邪行如是略引隨順
此論境智相應調伏宗要摩呬理迦其餘一
切隨此方隅皆當覺了

攝事分中本母事序辨攝

如是已說毗柰耶事摩呬理迦云何名為摩
呬理迦事謂若素呬纜摩呬哩迦若毗柰耶
摩呬理迦總略名一摩呬理迦雖更無別摩
呬理迦然為略攝流轉還滅雜染清淨雜說
法故我今復說分別法相摩呬理迦嗛陀南
曰

要由餘釋餘 非即此釋此 於前略序事
自後當廣辯

若有諸法應為他說要以餘門先總標舉復
以餘門後別解釋若如是者名順正理非即
此門先總標舉還以此門後別解釋如先總
舉云何有為後別釋言所謂五蘊若如是者
名順正理非先總舉云何有為後別釋言所
謂有為如是一切應隨覺了略由二相應知
建立分別法相摩呾理迦一者先略序事二
者即依如是所略序事後當廣辯云何名為

先略序事謂略序流轉雜染品事及以還滅
清淨品事云何流轉雜染品事謂六識身自
性所依所緣助伴事若蘊界處事若諸緣起
處非處事若三受事若三世事若四緣事若
諸業事若煩惱事若三界事謂欲界等若十
有事謂欲有色有無色有那落迦^{第十}有傍生有
鬼有天有人有業中有有別離欲善趣惡
趣招引趣向有差別故若十一識住事謂四
識住與七識住總合說故若九有情居事如
經廣說若五趣事若四生事若四入胎事若

四得自體事若四食事若四言說事若四法
受事若四顛倒事若苦諦事若集諦事如是
等類名為略序流轉雜染品事云何還滅清
淨品事謂滅諦事若道諦事若三摩地事若
諸智事若此所引諸功德事若七正法事若
七正作意觀察事若三十七菩提分法事若
四行迹事若四法迹事若奢摩他毗鉢舍那
事若四修定事若三福業事若三學事若四
沙門果事若四證淨事若四聖種事若三乘
事若四問記事如是等類名為略序還滅清

淨品事如是等事廣辯建立隨其所應如前
所說彼彼地中及諸攝分應知其相又一切
事以要言之總有五事一者心事二者心所
有法事三者色事四者心不相應行事五者
無為事云何即依如是所略序事後當廣辯
謂略由四相廣辯第十一彼事何等為四一異門差
別故二體相差別故三釋詞差別故四品類
差別故異門體相釋詞差別如攝釋分應知
其相品類差別復有八種一建立有非有異
非異性差別二建立互界差別三建立時分差

別四建立方所差別五建立相續差別六建立分位差別七建立品分差別八建立道理差別由如是等八種差別於一切事品類差別應隨覺了云何建立有非有異非異性差別謂若略說有三種有一者實者二者假有三者勝義有云何實有謂諸詮表法有名可得有事可得此名於事無礙而轉非或時轉或時不轉當知是名略說實有如於色等諸法聚中建立牆室軍林草木衣食等想此想唯於此聚隨轉於餘退還色等諸想於一切

處皆悉隨轉是故此想所詮實有當知餘想所詮假有又此假有略有六種一聚集假有二因假有三果假有四所行假有五分位假有六觀待假有聚集假有者謂為隨順世間言說易解了故於五蘊等總相建立我及有情補特伽羅衆生等想此想唯能顯了此聚是故說名聚集假有因假有者謂未來世可生法行由未生故雖非實有而有其因當可生故名因假有果假有者所謂擇滅是道果故不可說無然非實有唯約已斷一切煩惱

於當來世畢竟不生而假立故所行假有者
謂過去世已滅諸行唯作現前念所行境是
故說名所行假有已謝滅故而非實有分位
假有者謂生等諸心不相應行如前意地已
標辨釋即於諸行由依前後有及非有同類
異類相續分位假立生等^{第十}非此生等離諸行
外有真實體而別可得觀待假有者諸虛空
非擇滅等虛空無為待諸色趣而假建立若
於是處色趣非有假說虛空非離色無所顯
法外別有虛空實體可得非無所顯得名實

有觀待諸行不俱生起於未來世不生法中
立非擇滅無生所顯假說為有非無生所顯
可說為實有云何勝義有謂於其中一切名
言一切施設皆悉永斷離諸戲論離諸分別
善權方便說為法性真如實際空無我等如
菩薩地真實義品第四所知障淨智所行真
實應知其相與上相違當知非有又由四種
別無別故應知建立異不異性一由所因別
無別故二由所依別無別故三由作用別無
別故四由時分別無別故若所因等諸法異

相差別可得此異於餘若無異相差別可得
 此前及後與現無異時分別者謂一切行唯
 刹那住即此自體還望自體說為不異過剎
 那後說名為異由彼為種而此得生說為所
 因若由眼等及大種等為依而轉說名所依
 若一切行別別功能說名作用如是名為建
 立第一有非有異非異性品類差別云何建
 立界地差別謂欲色無色三界差別言欲界
 者謂下從無間上超他化至魔羅官其中諸
 行皆因欲界煩惱所生於其三世與彼煩惱

為所依止彼品麤重之所隨縛為彼所繫又
 欲界中一切煩惱全未離欲非定地攝色無
 色界一切煩惱一分離欲定地所攝餘煩惱
 相如前應知言色界者謂四靜慮并靜慮中
 間有十七地無色界者謂空處等四無色地
 云何建立時分差別謂於過去世有無間已
 滅有隣近已滅有久遠已滅於未來世有無
 間將生有隣近當生有久遠當生於現在世
 有剎那現在有眾同分現在有相續未滅現
 在云何建立方所差別謂有色諸法據處所

故得有遠近方所差別無色諸法由無色故
無據處所若依色法而得生起即於其處說
有方所此由轉相故非據處所故有色諸法
其由二種云何建立相續差別當知相續略
有四種自他根境有差別故立四相續一自
身相續二他身相續三諸根相續四境界相
續二是假建立二是真實義云何建立分位
差別謂若分位樂分位不苦不樂分位即是
能順三受諸法云何建立品分差別當知建
立所治能治二品差別謂染不染法下劣勝

永樂北藏

瑜伽師地論

妙法麤細法執受非執受法有色無色法有
見無見法有對無對法有為無為法有漏無
漏法有諍無諍法有愛味無愛味法依耽嗜
依出離法世間出世間法隨攝非墮攝法當
知此中由五因緣建立染法一者於三受中
如其所應為雜染故二者能遍攝受諸煩惱
品麤重性故三者能遍攝受現法當來非愛
果故四者能遍連結生相續故五者能遍障
礙一切善法及於所知障智生故由是因緣
名為染法與是相違應當了知不染法相此

第九七册

不染法略有二種謂善無記白臭爛不淨及煩惱不淨故名不淨由於此中諸所有受皆悉是苦故名爲苦由無常性故名不堅若由如是勝義道理性是不淨性是其苦性是不堅其性鄙穢名爲下劣超過於此應知勝妙又相待故下劣勝妙二相差別謂待色界欲界是劣待無色界色界是劣若待涅槃三界皆劣如是等類應當了知微著差別故淨穢差別故勢用差別故應知建立色趣麤細輕等品類有差別故應知建立無色諸法所有

麤細又有色法無色法由世俗勝義諦理易了難了故應知麤細二種差別微謂極微聚著謂所餘聚淨謂中有上地色聚穢謂餘有下地色聚言勢用者謂若是處有地大等勢用增強雖與餘聚其物量等而能勝餘麤顯可得輕等品類有差別者謂樂等諸受信等諸法有輕中上品類差別執受法者謂諸色法爲心心所之所執持由託彼故心心所轉安危事同同安危者由心心所任持力故其色不斷不壞不爛即由如是所執受色或時

第十

十五

衰損或時攝益其心心所亦隨損益與此相違名非執受言有色者謂能據方所言無色者謂不據方所此約所緣領納流轉施設建立言有見者謂若諸色堪為眼識及所依等亦在此彼明了現前與此相違名為無見言有對者謂若諸色能礙他見礙他往來與此相違名為無對言有為者謂有生滅繫屬因緣與此相違應知無為言有漏者謂若諸法諸漏所生諸漏羸重之所隨縛諸漏相應諸漏所緣能生諸漏於去來今為漏依止與此

相違應知無漏能與當來生等眾苦為生因故於現法中有罪性故名為有諍與此相違名為無諍內門自體愛染隨故名有愛味與此相違名無愛味外門境界愛著隨故名依耽嗜與此相違名依出離若法有漏有諍有愛味依耽嗜如是一切名為世間若能治此依世俗諦所起俗智及所引法亦名世間與此相違名出世間若諸世間名墮攝法隨有情器欲色無色世間攝故若出世間非墮攝法不墮前說世間攝故云何建立道理差別

謂四道理一相待道理二證成道理三作用
 道理四法爾道理如是道理差別分別如聲
 聞地應知其相如是八種品類差別及前所
 說異門體相釋詞差別應知如前廣略所序
 一切事中能正廣辯無過此辯

復次嗚柁南曰

第十

十六

初聚相攝等 其次成就等 自性等因等
 後廣說地等

有九法聚攝一切法何等為九一善法聚二
 不善法聚三無記法聚四見所斷法聚五修

所斷法聚六無斷法聚七邪性定法聚八正
 性定法聚九不定法聚善等法聚廣如意地
 已辯其相見所斷法聚者謂一切見若依見
 等貪瞋癡慢若惡趣業若於諸諦猶豫疑等
 修所斷法聚者謂餘一切所應斷法無斷法
 聚者謂無漏法邪性定法聚者謂無間業及
 斷善根正性定法聚者謂學無學所有諸法
 不定法聚者謂餘非學非無學法應知此中
 所有諸法自性相攝他性相應或有一類補
 特伽羅成就善法及無記法非不善法謂諸

聖者已離欲貪及此異生除種子法或有一類補特伽羅成就不善及無記法非諸善法謂斷善根補特伽羅除種子法無有成就善不善法非無記法或唯不善或唯無記而可得者又於此中應知諸法如其所應若得若捨謂有一類由受所受故或捨所受故或邪推求故或正推求故或轉形故或法爾故或離欲故或加行故或退失故或得果故或死生故而有得捨如別解脫律儀等法由受彼故得由捨彼故捨若諸善法由邪推求故捨

由正推求故得由轉形故捨必芻律儀或必芻尼律儀隨得其一二形生故一切求捨由法爾故世間壞時能入法爾所得靜慮由離欲故能得上地所有善法由加行故能發依彼所引功德令現在前由退失故還得先時諸下劣法由得果故捨諸世法得出世法及後明淨世間善法由死生故若生下時獲於生得善及不善無記諸法若生上時唯得善法及無記法諸有所捨如其所應亦隨覺了無有相違諸心心所而共相應及與相攝即

此刹那行還與此刹那又無一切生死諸行
 可求斷法又無諸行先未曾生歛然今起又
 一切行皆刹那生生刹那後必無停住諸行
 一生一住一滅又一切法一一自性無有第
 二自性可得又定無有同類二法一時相應
 即由第二自性無故又非一法有乖異相二
 種作用又一切行依於他轉而不自依又非
 自性與自性俱亦不隨轉又非即此一刹那
 心與此刹那心為所緣又非即此刹那自性
 與此刹那自性為因亦非後生為前生因亦

非同類為異類因如不善望善善望不善而
 作無記異熟果因廣說地等喞柁南曰
 初諸地諸依 次諦智加行 三摩地根道
 對治行修習 有漏無漏法 諸果諸因緣
 立補特伽羅 後徧知究竟
 有九種地何等為九一資糧地^{五十一}二方便地三
 觀行地四見地五修地六有學地七無學地
 八聖者地九異生地先應積集出世資糧次
 為盡漏勤修方便次修隨順決擇分時正觀
 諸諦次能證入正性離生次後漸證四沙門

果此中前三是有學地其第四果是無學地
證離生已一切世間漸昇進道名爲修地即
總攝見學無學地名聖者地此餘一切名異
生地謂若未修加行若已修加行若已離欲
一切異生復有九依能盡諸漏何等爲九謂
未至定若初靜慮靜慮中間餘三靜慮及三
無色除第一有復有四聖諦能爲盡淨惑所
復有十智能覺一切所知境界謂法智類智
若世俗智若他心智若苦等智盡無生智此
廣分別如聲聞地又瑜伽師有五加行一爲

欲證入正性離生二爲得上果三爲進離欲
四爲欲轉根五爲引功德復有瑜伽三三摩
地一空三摩地二無願三摩地三無相三摩
地復有三種一切行向住果者根一未知欲
知根是行預流果向者根二已知根是預流
果已上乃至行阿漢羅果向者根三具知根
是住阿羅漢果者根復有九道云何爲九一
世間道二出世道三加行道四無間道五解
脫道六勝進道七下品道八中品道九上品
道世間道者謂由此故能證世間諸煩惱斷

或不證斷能往善趣或往惡趣出世道者謂由此故能證究竟諸煩惱斷加行道者謂為斷惑勤修加行無間道者謂正斷惑解脫道者謂斷無間心得解脫勝道者謂從此後發勝加行下品道者謂能對治上品煩惱中品道者謂能對治中品煩惱上品道者謂能對治下品煩惱復有四種對治一厭壞對治二斷滅對治三任持對治四遠分對治復有十六行相謂觀諸諦為無常等如前已辯復有八種修習如是對治如是行相如是修習

如前定地及聲聞地應觀其相復有二品攝一切法一有漏法二無漏法此二如前應知已辯復有五果一異熟果二等流果三離繫果四士用果五增上果復有十因一隨說因二觀待因三牽引因四攝受因五生起因六引發因七定異因八同事因九相違因十不相違因復有四緣一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣如是一切果因及緣如菩薩地等已辯其相復有七種補特伽羅謂隨信行等復有六種阿羅漢謂退法等復有八種

補特伽羅謂行四向及住四果建立應知如
 聲聞地復有六種徧智一者不定地有漏諦
 徧智二者定地有漏諦徧智三者無漏無為
 諦徧智四者無漏有為諦徧智五者順下分
 結徧智六者順上分結徧智復有二種究竟
 一者智究竟二者斷究竟智究竟者謂盡無
 生智自斯已後為斷煩惱無復應知斷究竟
 者謂徧究竟諸煩惱斷由彼斷故圓滿究竟
 證心解脫及慧解脫如是略引隨順此論境
 智相應摩呬理迦所有宗要其餘一切隨此

永樂北藏

瑜伽師地論

方隅皆當覺了徧行一切摩呬理迦如攝釋
 分應知其相如來法教數無限量何能窮到
 無邊彼岸隨此方隅隨此引發隨此義趣諸
 聰慧者於餘一切應正尋思應正覺了
 瑜伽師地論卷第一百

音釋

癡癡起知切 駭駭不慧也 悼徒到切 廊呈廷切
 中空也 矯矯居天切 妄妄也 眩黃絹切 日日切 墉市切
 余封切 墉也

第九七册

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七册