

從《維摩經》不二思想 談星雲大師人間佛教的弘化

釋妙松
佛光大學藝術所碩士

中文摘要

《維摩經》雖然在第九品才直名「入不二法門品」，其實全經串穿了「不二」思想，各品的差異只是體用、權理之別。此經先言權事，到第九品再以理體總歸，而後再以事用說明不二。楊曾文教授曾說：「推進佛教適應時代和社會而發展進步。其中一個重要的環節是對『不二』作出有前提條件的解釋。」「二」是對立，若在弘法上面對「不二」首要解決的就是世間、出世間如何行道的問題。而當代推動人間佛教者星雲大師（以下簡稱大師），不但提出了「以無為有，以退為進，以空為樂，以眾為我」的不二思想，他更說「我們為什麼要追求不可知的未來，而不去落實現實國土的身心淨化呢？」這是站在淨穢不二，此方即為淨土的立場，正與《維摩經》淨穢二土「不二」的思想相契。

因此當我們在分別高低，分別究竟不究竟的爭議時，大師因圓融無相，無分別執取，所以去除了外在的對立分別，以性空不二思想開擴了八宗兼弘的道場，以及各派相互融和的人間淨土。佛光山從來沒有八敬法的問題與爭議，這是大師以其不二思想於此世間以其「心淨」而讓「國土淨」；也因其成就眾生讓「國土淨」的同時，此方國土人民而得「心淨」的實例。

關鍵字：《維摩經》 不二 星雲大師 平等



A Study of Venerable Master Hsing Yun's Approach to Propagating Humanistic Buddhism from the Perspective of Vimalakirti Nirdesa Sutra's Concept of Non-Duality

Shih Miao Song
M.A., Fo Guang University Graduate Institute of Art Studies

Abstract

Although the Dharma Gate of Non-Duality is not mentioned until Chapter Nine in the Vimalakirti Nirdesa Sutra, the entire sutra in fact has a consistent demonstration of such thought. The only difference lies in each chapter's emphasis on essence and influence, or conventional and principle. The sutra begins with the conventional and provides an overall summary of their principles. In Chapter Nine, it then elaborates on the Dharma Gate of Non-Duality with the conventional examples.

Professor Yang Zengwen once said, “The key to enabling Buddhism to adapt to the advancing society is to offer a pre-conditioned explanation of non-duality.”

“Two” means duality, and the first problem confronted by propagators of the Dharma is to resolve the conflict between transcending the world and being within the world. Not only has Venerable Master Hsing Yun, a propagator of Humanistic Buddhism in the contemporary era, introduced the non-dualistic principle in his saying, “Treat emptiness as existence, regard regression as advancement, find joy in emptiness, and see the multitude as the self,” he even goes further to ask, “Why are we always pursuing an unknown future while the more urgent task is to realize a pureland where the body and mind are purified?”

This view of the non-dualistic relation between the pure and the impure so happens to correspond with the thoughts that pure and impure lands are non-dualistic in

the Vimalakirti Nirdesa Sutra. Despite many focuses on the better or worse, or whether a teaching is ultimate or non-ultimate, Venerable Master Hsing Yun's harmonious, formless, non-discriminative, and non-clinging thoughts have transcended such oppositions and differentiations. Under such principles, Fo Guang Shan is a Buddhist order which propagates all Eight Schools of Chinese Buddhism, where people aspire to build a Humanistic Pureland to live in harmony. When Minds are purified, the land which they live in is also purified.

Keywords: Vimalakirti Nirdesa Sutra, Non-duality, equality, Venerable Master Hsing Yun



前言

《維摩經》可說從後秦到唐代皆有高僧大德的注疏，其不二思想不但影響禪宗「即心是佛」的理論，¹更對佛教各宗派的義理發展有一定的影響。²僧肇《注維摩詰經·序》中說：「此經所明統萬行則以權智為主。樹德本則以六度為根。濟蒙惑則以慈悲為首。語宗極則以不二為門。」³此經既然以「不二」為門，為何到了第九品才直名「不二法門」呢？《維摩經義疏·入不二法門品》中說：「不二既為理本，何不命初說之。答：經初已來，所說諸法，為令悟不二故，是因教以通理」⁴、「從此經初，至入不二法門，謂因二入不二，即收用以歸體。此品已去，因不二有二，即從體以起用。」⁵由此中能明白，《維摩經》雖然在第九品才直名「入不二法門品」，其實全經串穿了「不二」思想，各品的差異只是權用、理體之別。此經先言權教，到第九品再以理體總歸，而後再以事用說明不二。

楊曾文教授曾說：「結合當代世界和高速發展的科技文化、社會生活，對淨土、人間淨土等重要概念、思想作出新的詮釋，以利於充實人間佛教的內涵，推進佛教適應時代和社會而發展進步。其中一個重要的環節是對『不二』作出有前提條件的解釋。」⁶「二」是對立，若在弘法上面對「不二」首要解決的就是世間、出世間如何行道的問題。

而當代推動人間佛教者星雲大師（以下簡稱大師），不但提出了「以無為有，以退為進，以空為樂，以眾為我」的不二思想，他更說「為什麼我們要將希望寄托於未來的淨土，而不把目前的世間轉化為安和樂利的人間淨土呢？我們為什麼要追求不可知的未來，而不去落實現實國土的身心淨化呢？」⁷這是站在淨穢不二，此方亦能成為淨土，不必他求的立場。

而〈佛國品第一〉寶積告訴佛陀「願聞得佛國土清淨」，佛開門見山的



說出淨土在「眾生界」，因為菩薩的佛國淨土是「隨所化眾生而取佛土，隨所調伏眾生而取佛土……菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」⁸因此若要獲得佛國淨土不應離開世間、不應離開眾生，因為菩薩的佛國淨土皆為饒益諸眾生，所以成就淨土。

以上可歸納為：一、不離眾生才能成就佛國淨土，二、當下心淨即是淨土不必他方尋求。此即是《維摩經》淨穢二土「不二」的思想。⁹既然，大師強調在此世間成就佛土，本文試從《維摩經》的不二意涵，探討大師如何實踐不二思想，破除「男女」、「宗派」、「異教」的對立相，以平等與融和推動人間佛教。

一、略述《維摩經》不二思想

〈入不二法門品〉，三十位菩薩直接說出世人所執的二法，如「生滅」、「我、我所」、「受、不受」、「垢、淨」、「動、念」、「一相、無相」、「菩薩心、聲聞心」、「罪、福」、「有漏、無漏」、「有為、無為」、「世間、出世間」、「生死、涅槃」、「盡、不盡」、「我、無我」、「明、無明」、「色、色空」、「四種異、空種異」、「眼、色」、「布施、回向一切智」、「空、無相、無作」、「佛、法、眾」、「身、身滅」、「身、口、意」、「福行、罪行、不動行」、「從我起」、「有所得相」、「闇與明」、「樂涅槃、不樂世間」、「正道、邪道」、「實、不實」等三十種「二法」，這些二法皆為世間的相待法，世間一切識分皆由現象界的差別相相互對立而有認知，也就是一切有為法都是由自他對立相而存在，窺基大師說：「俗妄有二，真空無二。」《應理義》云：「皆以所執依他有二。」¹⁰由此可知實相無二，二法為幻，既然二法為相待假有，為何不直說一法？僧肇大師說：「若以一為一，亦未離於二，遣二則一斯盡矣。」

¹¹所以，說「一」則又偏執其「一」，故言「不二」則破相對二法的當下則法立。因此善眼菩薩說：「一相無相為二，若知一相即是無相，亦不取無相入於平等是為入不二法門。」¹²因此本文先由《維摩詰經》認知何謂不二之後，再看大師如何取無相而入於平等不二。

求生他方淨土思想者以此方為垢穢、為五濁惡世的世間，因而厭棄此方，但在〈佛國品第一〉中，當舍利弗見娑婆世間的穢惡，心想為何釋迦佛的佛國是如此垢穢，難道是佛不清淨所以佛國不淨？此時螺髻梵王責難他：「仁者心有高下……菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧，則能見此佛土清淨。」¹³「心有高下」就是心有分別比較；分別，係由迷妄所產生，不能與真理契合，所以凡夫的分別，乃為虛妄分別。¹⁴可見「淨穢」、「苦樂」等，皆由自己分別而有，因自心的分別比較讓心不淨故，所見的世間為不淨的世間，而菩薩於一切眾生「悉皆平等」且「依佛慧」，所以能看到清淨的佛土。

《法華義疏》中說：「佛慧即法華平等大慧……平等大慧，清淨一道、更無有異。」¹⁵所以，佛慧是「平等」的智慧，是無高下、淺深、相待之差別。無差別，不是什麼都不想，而是「不二」，就如《大乘義章》所說：「妙寂離相，如如平等，亡於彼此，故云不二。」¹⁶所以，不二是離相、是平等、是無分別、是超越各種區別。

以下略以「世出世間不二」、「諸相不二」、「法非法不二」說明《維摩經》的不二思想。

（一）世出世間不二

早期佛教修行者以離塵俗，於閑靜處專精修道為要，但《維摩經》卻說「塵勞之疇為如來種。」¹⁷因為「菩薩行於非道，是為通達佛道。」¹⁸所以，



維摩詰的行儀，正是出世入世不二的最佳典範，下面以表列之：¹⁹

二 法	
世 間	出 世 間
雖為白衣	持沙門清淨律行
雖處居家	不著三界
示有妻子	常修梵行
現有眷屬	常樂遠離
雖服寶飾	以相好嚴身
雖復飲食	以禪悅為味
至博弈戲處	輒以度人
受諸異道	不毀正信
明世典	常樂佛法
一切治生諧偶	雖獲俗利不以喜悅
遊諸四衢	饒益眾生
入治政法	救護一切
入諸婬舍	示欲之過
入諸酒肆	能立其志

上表看似世間、出世間不同，但對維摩詰居士而言卻是「不二」。因為他雖修梵行，卻能治生「諧偶」，表示他很懂得生財之道；他雖持沙門清淨律行，但自在的進出賭場為助賭徒立志；出入妓女院，為讓其等了解淫欲之過；他雖然常遊諸四衢，卻能大精進，攝諸懈怠、一心禪寂，攝諸亂意；除此之外，他還「受諸異道」（玄奘大師譯為「稟一切外道軌儀」）了解一切外道的軌儀，表示他深入異道，而非泛泛之交，但在佛法上正信不壞。

就如僧肇所說：「猶誨以平等也。夫若能齊是非一好醜者，雖復上同如來不以為尊；下等六師不以為卑，何則天地一旨萬物一貫，邪正雖殊其性不二。」²⁰這可以說明：一、世間表相雖有對待、異殊的不同，但其性皆同，應以不二為超脫，而見其真如平等實相。二、菩薩為度眾應「復入一切煩惱而用煩惱為佛事。」²¹此亦是：「卑濕淤泥乃生蓮華」²²、「不入煩惱大海則

不能得一切智寶」²³的不二思想。三、在家亦能修清淨律儀，積極度眾，出家亦能以塵世為道場，以佛法不離世間覺、煩惱為菩提的世間、出世間不二思想。

（二）諸相不二

「萬物如幻無有定相」²⁴因無有定相，故為空相，空相即是真如、實際之相，隨緣而現的皆為幻相、不定相，就如〈觀眾生品第七〉中，舍利弗問天女：「怎麼不轉女成男呢？」天女反問：「魔幻師所幻化的化女，會有人問化女怎麼不轉變成男的嗎？」舍利弗說：「不會！幻化沒有真實的相，要如何轉。」當我們認清世間因緣所現皆為幻化事物時，就不應執於幻化為何種應有的定相，所以當天女將舍利弗變成天女，天女自化身為舍利弗時，天女要舍利弗轉女成男，舍利弗不知如何轉，天女說：

「若能轉此女身，則一切女人亦當能轉。如舍利弗非女而現女身，一切女人亦復如是，雖現女身，而非女也。是故佛說一切諸法非男、非女。」即時天女還攝神力，舍利弗身還復如故。天問舍利弗：「女身色相，今何所在？」舍利弗言：「女身色相，無在無不在。」天曰：「一切諸法，亦復如是，無在無不在。」

《大智度論》言「是諸因緣作是身者，亦從虛妄顛倒故有，是因緣中亦無因緣相，是因緣生亦無生相。」²⁵一切諸法隨緣而現，所以男相、女相皆為幻相，既然此身相如幻化，哪有定相的男女之別。男女之相只是因緣所呈之相「如影，從業緣現；如響，屬諸因緣」²⁶皆為虛幻之相。這裡以男女相為說明，實指世間一切相皆為幻有無定相，就如《維摩經文疏》說：「今言男女相，非止約人世間男女之相，無量皆不可得，皆如幻化。」因此，若執世間相即執幻相，執相即是偏執對立之相。若執外相的分別取捨，則離法性



實相遠矣，更無法出離纏縛，亦無法了悟自性。就如在〈菩薩品第四〉中，維摩詰問光嚴童子從哪裡來，光嚴回答從道場來。此亦是不二的論議：究竟道場在哪裡？一般我們認知道場即是寺院，或修習佛法之清淨場所，也就是一個固有、特定的地方。

但在《維摩經》中卻說「一切法是道場」、「諸有所作，舉足下足，當知皆從道場來」，所以，自己就是一個道場，自己的道場在哪裡，就在自己所修持的三十七道品，以及所面對的一切境時，所生起的清淨心就是道場，因此自己的舉足動念皆從自我的道場中來。所以，哪裡是修道的場所？不在關房，而在自我的修為，亦不在林間，而在憤鬧中能遺萬累於身者，所以，修行不在特定的地點，若有取著則為不淨、若有取著則非道場。就如《淨名玄論》卷二云：

今遂循環名數，隨逐想心，則取悟無由。若內息情想，無心於內，外夷名相，無數於外。無數於外，則緣盡於觀；無心於內，則觀盡於緣。緣盡於觀，故無緣，觀盡於緣，則無觀。無觀無緣，則紛累都寂，乃名為淨。²⁷

若隨逐一切名數，一切見聞覺知，都落於外在名相的追求，依上所述，世間相皆為虛妄分別，只有「內息情想，外夷名相」，止於分別執取才是「淨處」。

同樣的，〈弟子品第三〉優波離為罪戒比丘說戒時，維摩詰告之：「當直除滅，勿擾其心。」當他悔過時，又再為他說罪相只是加重心上的罪垢，「佛教的戒律，不必在形相上刻板執著教條，應該重視的是戒的精神、意義。」²⁸所以維摩詰說：「如佛所說，心垢故眾生垢，心淨故眾生淨。……妄想是垢，無妄想是淨；顛倒是垢，無顛倒是淨；取我是垢，不取我是淨。²⁹

什麼是垢，在相上的執取就是垢，法本空寂，無有淨垢，一切好惡、對錯、染淨都是由分別意識所產生的妄識。所謂「見垢實性，則無淨相」³⁰垢淨皆是空性，有垢有淨是由比較而有的分別相，就如鳩摩羅什以洗穢物來說明：「至盡乃淨，淨則盡，盡則無淨也。」³¹垢若為實性，則不可能洗淨，若能洗淨表示「垢」只是因緣所現，總言之，如果沒有垢，則無淨相，以此說明凡夫的相對待、執取、分別的現象界皆是虛妄顛倒。

（三）法非法不二

在〈觀眾生品第七〉中載：當天女散花在諸菩薩及大弟子身上時。華至諸菩薩，即皆墮落，落於大弟子身上便著不墮。其實，這裡所要隱示的即是「執」，所以，天女問大弟子你們為何要去花呢？弟子答：「此華不如法，是以去之。」天曰：「勿謂此華為不如法。所以者何？是華無所分別，仁者自生分別想耳！若於佛法出家，有所分別，為不如法；若無所分別，是則如法。」佛教講究的是「心戒」，若要在相上執取，即為分別，分別、執取即是「不如法」。因此《羯磨儀式》卷一言：「淨染由心，懺悔憑律。」執於相上的淨染，執於律相的條規，只是分別執取的結使煩惱，與道更相遠離。

〈弟子品第三〉舍利弗在林間精進禪坐，維摩詰卻告訴舍利弗：

不必是坐，為宴坐。夫宴坐者，不於三界現身意，是為宴坐；不起滅定而現諸威儀，是為宴坐；不捨道法而現凡夫事，是為宴坐；心不住內亦不在外，是為宴坐；於諸見不動，而修行三十七品，是為宴坐；不斷煩惱而入涅槃，是為宴坐。³²

一般我們認為打坐要在寂靜處，正身攝念專注一境不動，而維摩詰卻說這不是靜坐，真正的禪坐不是入滅定如枯木死灰，真正的禪坐是於諸威儀中有靜定、雖行凡夫事但不捨道法、心不執著住於內外於各種見中能不動，乃



至於煩惱中得涅槃，這才是真正的禪坐。所以，禪定並非只坐不動，而是動中有定，於見中不動、靜而不住。因此真正的禪「不須有時間、處所、身分的分別，只要在日常生活裡，行住坐臥中，返觀自照，體悟自性，在在處處無不可成佛。」³³這裡雖是說動靜不二，其實亦要彰顯的內涵是不執一切相，因此經云「不遊內外，離安立相，名真宴坐。」³⁴這裡破除了修行人的執相，有若所執就會分別如法、不如法等煩惱，所以在〈文殊師利問疾品第五〉中清楚的說出修行人應該泯除制規的二法：

若住不調伏心，是愚人法；若住調伏心，是聲聞法，是故菩薩不當住於調伏、不調伏心，離此二法，是菩薩行。在於生死，不為汙行；住於涅槃，不永滅度，是菩薩行；非凡夫行，非賢聖行，是菩薩行；非垢行，非淨行，是菩薩行；雖過魔行，而現降眾魔，是菩薩行；求一切智，無非時求，是菩薩行；雖觀諸法不生，而不入正位，是菩薩行；雖觀十二緣起，而入諸邪見，是菩薩行……。³⁵

維摩詰所提出的菩薩行是超越制式二法的認知，亦超越十八界的識別。由此可知真正菩薩行要：一、「離住」，住就是執著。有了執，就會產生虛妄分別，有了分別就有二法，然後執取自己所住之法固執不捨。二、「離分別」，分別淨垢，分別邪正，分別凡夫、聖人，分別究竟、不究竟等，就如「觀十二緣起，而入諸邪見」，為何不是離一切邪見，而是入諸於邪見？這就是不二的內涵，所謂邪、正，即是分別，世間一切相皆因緣所現，有了分別就是執取虛妄，在虛妄中就會有對立，不二是立於法性空去除對立的二法，而契入真空實相。邪法的生起是因緣而有，所以應從十二緣起中去正觀邪見空性，這才是入於正道，「住正道者，則不分別是邪是正，離此二者，是為入不二法門。」³⁶能以不二正觀入俗才是不染的正道。

上面略舉《維摩經》不二思想之意涵，大約可說明，二法無非世人取執所產生的對立煩惱，唯有了解真如本體則能行平等之法，就如經云：「平等是諸法體相，以諸法平等故發心等，發心等故道等。」³⁷因此以下略說大師於人間佛教中，如何實踐不二而以平等與融和弘化世間。

二、大師不二思想的實踐

由上一章節明白「二法」來自於分別執取，不二即是離兩邊，於一切相無所分別，如《說無垢稱經疏》云「分別執為二，無分別理名不二。」³⁸所以在諸法中無所分別執取才能離二法，要如何離二法，所謂「不念內外，諸法行於平等。」³⁹如何行於平等？「我及涅槃此二皆空。以何為空？但以名字故空。」⁴⁰世間的存在，究其因緣而起的本質，破除相對待的分別假相，入於空性真如本體，則能立於「平等」，如《大智度論·發趣品》載：「『破分別相』者，菩薩住是不二法中，破所緣男女、長短、大小等分別諸法。」⁴¹所以，本章節即是由大師所實踐的平等法中，見其不二的體證。

（一）男女眾不二

傳統佛教對女人輕視的態度，從《佛說瞿曇彌記果經》和《彌沙塞部醯五分律》所說的：女人即使長期出家修行所得的成果還不如一個剛出家的「新受戒比丘」，可看得出端倪。雖然佛教史上歧視女人的看法並不是一種定見，但在各部派後來的發展便是一個鐵證。⁴²乃至在《淨土論》中說「西方淨土有四因緣唯進不退：一由長命故不退；二者有諸佛菩薩，為善知識故不退；三者無有女人，六根境界並是進道緣，故不退；四者唯有善心故不退。」其中「無有女人，六根境界並是進道緣」這受早期佛教將女人視為比丘修行的障道思想有一定的影響。⁴³對此種種，大師說：



佛滅之後，經典的結集與解釋，掌握在比丘手裡，因而出現對比丘尼不公的戒律內容，甚至說「女人是污穢」、「女人有五障」、「女人不能成佛」。其實淨穢在於一心，而非外在的身相，再說，佛說一切眾生皆有佛性，佛性無男女；觀諸大乘經典，佛陀為女人授記成佛的記載，不勝枚舉，為什麼我們還要執相而求呢？⁴⁴

男尊女卑只能說是以體力勞動為主的封建產物，就空性而言，哪有男女相的不同，就如大師所說「佛性無男女」外，亦如〈弟子品〉所言：「諸法皆妄見，如夢、如炎、如水中月、如鏡中像，以妄想生。」⁴⁵世間諸法為隨緣而現，就像夢、炎陽等等，皆為幻相，亦如男女之外相，皆為因緣而起的幻有之相，是男是女雖有差別，其本性皆為空性，既然本性皆同，則男女證悟的能力是平等的，大師曾說：

就世間的相上來說，有男、女，老、少，貧、富，貴、賤的差別；但是就理上來說，每個人的佛性都是平等一如。只是一般凡夫總是在相上妄自分別，因此所認識的世間是千差萬別的；反之，聖賢看世間，一切皆平等。所謂：「生佛平等、自他平等、有無平等、聖凡平等」，能用「平等心」看待世間，誠所謂「願將佛手雙垂下，摸得人心一樣平」，又何來男女的不平等呢？因此，講到「兩性平權」的問題，所謂：「心入於正受，女形復何為？」⁴⁶

《維摩經》中喜見菩薩說：「色即是空，非色滅空，色性自空。如是受、想、行、識，識空為二，識即是空，非識滅空，識性自空，於其中而通達者，是為入不二法門。」⁴⁷大師站在空性不二的立場，當下「色性自空」去除妄識對外相的分別，讓佛光山在男女平等的制度之下，比丘尼的發展受

到各界的肯定。如2003年「國際婦女節」，泰國世界佛教大學特於泰國曼谷 WE-TRAIN 婦女教育中心，頒發「國際佛教婦女貢獻大獎」表彰佛光山對國際的種種貢獻，其中一項為：協助南傳國家如斯里蘭卡、尼泊爾、泰國、印度尼西亞等地僧尼傳授比丘尼戒法，讓南傳重見失傳百餘年的比丘尼僧團。值得一提的是，1998年斯里蘭卡沙彌尼因佛光山得授戒法後，回國又繼續舉辦傳戒法會十餘次，目前斯里蘭卡已有四百位比丘尼在各地弘法、學習。⁴⁸ 吉藏說：「見我實相，則彼我之識無由而起。」⁴⁹ 大師因直見真空實相，而能以平等無分別之心看待一切，讓佛光山女眾在弘法的道上發光發熱，這是佛教史上特別的一頁。

尤其面對八敬法，大師除了發表〈比丘尼僧團的發展〉，讚賞古今比丘尼貢獻外，還舉出女性證悟、成佛的經證，並針對未來發展提出重要的意見。⁵⁰ 因此，昭慧法師在「廢除八敬法運動」的記事中寫到：

當其時，諸山長老之中，只有星雲大師公開地在媒體上支持此一運動，而且坦然宣稱：「佛光山是全世界最大的比丘尼教團，沒有比丘尼就沒有佛光山。」比較起其他長老法師的表現，大師的開明、公道與勇敢，真是讓人不得不佩服得五體投地！難怪一向對佛教界批評甚為峻厲的江燦騰教授，忍不住對大師致以最高的推崇云：「在台灣佛教界的大師級前輩中，唯有佛光山的開山祖師星雲長老……不愧一代大師，值得後輩們的景仰讚歎！」⁵¹

《佛說稱揚諸佛功德經》：說「諦觀男子、女人之身，了無異同、增減之二。」⁵² 男相女相，雖有差別相，然色性皆空，了無異同。就如大師說：「眾生雖然有男女、老少、強弱、智愚的分別，但是卻同為眾緣和合的生命體。相狀雖然千差萬別，但是清淨的佛性是平等一如的。」⁵³ 大師從佛教的義理與自我對教義深切的領悟，從緣起性空上的對象不分別，到消解彼此對



立的當下融入「不二」本體，這即是以空性的平等，讓女性在佛教能平等發展，其不僅令人讚揚，更因而開創了人間佛教蓬勃的氣象。

（二）宗派融和

佛教傳到中國後，在六朝隋唐的中國佛學中開始了判教，⁵⁴其實判教的活動並非始於中國，早在印度已有「了義」之爭，所謂「了義」就是「勝義」，就是最究竟的教義。為了說明自身是最究竟教義，而同時不否定餘教亦為佛說，這就須要判教。只是每一門派到最後都將自己信奉的教派與典籍判為最高、最優，例如天台宗之於《法華經》，華嚴宗之於《華嚴經》。⁵⁵大師在〈怎樣做個佛光人〉中卻說：「凡我佛光人以八宗兼弘為己任，以承先啟後自我許，焉能任令佛法飄零，後繼無人？」在大師看來只弘佛教的某宗、某派，這是在分裂佛法，⁵⁶因此大師雖為臨濟宗第四十八代傳人，卻異於中古佛教判教概念，而主張八宗兼弘，這是正觀佛陀所說之教法平等實相，所謂「若得諸法等，則不起漏不漏想，不著於相亦不住無相，是為入不二法門。」⁵⁷大師以其體悟佛說法平等無二的思想，主張徒眾們應各依其根機選擇自己相應宗派研究，並且在佛光山設有禪堂、念佛堂、抄經堂等，讓徒眾們依各自不同修持而精進。另外，大師認為：

不要將信仰自我設限，而使佛教的僧團分裂……我們為使佛教不要分歧，故要提倡佛教的融和尊重，即南北傳的佛教要互相融和、互相尊重，顯與密的佛教要互相融和、互相尊重……佛教今後融和時，必須彼此尊重各自的制度、各自的習慣、各自修行的方法。⁵⁸

大師以平等的不二思想，提出各教派應該互相尊重，不應該互相批評，因此，佛光山不但舉辦多次「世界顯密佛學會議」、「國際佛教僧伽會」

並多次舉辦「世界佛教徒友誼會」，為顯密融和及世界佛教徒開創平等交流之舉，在國際間更與泰國法身寺、韓國通度寺、松廣寺、海印寺等諦結兄弟寺。⁵⁹《無量義經》云：「一切諸法自本來今性相空寂，無大無小，無生無滅，非住非動，不進不退。猶如虛空無有二法，而諸眾生虛妄橫計，是此是彼、是得是失。」⁶⁰諸法性相無有分別，因眾生妄計虛幻於中取相而住二相，由此種種，我們皆可看出大師因其不二的思想，沒有究竟、不究竟之分，更沒有自他二立之別。其無二無分別之相，來自諸法空寂無有二法的體悟，就如他提出：

無論是南傳、北傳佛教，無有高低對錯之別，每個國家地方更因為歷史、地域、氣候因素各有差別，佛教順應當地，而有了各自的發展空間模式，但是無論如何，佛教的教義必定是相同的。⁶¹

此即如《悲華經》所云：「一音說法，或有眾生學聲聞乘，聞佛說法，即得知聲聞法藏；或有修學辟支佛乘，聞佛說法，便得解於辟支佛法。」⁶²當我們在分別高低，分別究竟不究竟的爭議時，大師因圓融無相，無分別執取，所以去除了各教派外在的對立分別，以及各宗教義不同等偏執，這皆因其了知「諸法等」，歸究各教派教義不二的本體，以性空不二思想尊重各教融和發展，並促使各宗派平等交流，所以開擴了八宗兼弘的道場，以及各派相互融和的人間淨土。

（三）異教融和

佛教傳入中土，傳統文化即以夷狄之教與道教常有著教義的論爭，乃至十八、九世紀跟民間信仰、天主教、基督教間更有著傳教間的不融。大師卻在2007年作了〈媽祖紀念歌〉，他回憶四十多年前，他任中華民國佛教協會常務理事時，北港朝天宮想入會，當時因不少協會理事認為媽祖屬道教不屬



佛教，所以拒絕朝天宮入會，當時只有大師力排眾議，可惜朝天宮沒有成功入會，大師為此事一直感到惋惜，多年來也一直思考著，要讓媽祖在佛教中有所定位。⁶³於是他在日記中寫下：

在我們的信仰中，不管是信仰釋迦牟尼佛、阿彌陀佛、藥師佛……都是一種人格信仰的象徵，因此信者沒有必要去分別彼此。我常常面對釋迦牟尼佛，而內心禮拜觀世音菩薩；在觀世音菩薩座前，禮拜阿彌陀佛，凡所有相，皆是我的心，禮佛拜佛，最重要的是將佛與我們的心連結在一起，不要起分別！希望今後北港禪淨中心與媽祖信徒都一樣為自己的明心見性而努力，為社會的福利而努力，為淨化人心而努力，更為自己的修行而精進，僧住則法住，有法處必定有佛。⁶⁴

所謂「見我實相者不起二法」，⁶⁵若能了知一切法的實相，則不會起彼我分別之識。大師因為體悟實相無別、空性平等，不僅提倡佛教各宗派融和，在各宗教間也提倡融和交流，就如僧肇所說：「聖心無心故，平等若虛空。」⁶⁶有心就會有私欲，有私欲就不能普化，所以大師一再主張不要分別對立異教。

除此之外，他與天主教樞機主教單國璽之間親如兄弟的友誼最為人讚賞。兩人雖有不同的信仰但彼此尊重，大師曾開玩笑地說：「要知道佛陀和天主怎麼相處？看我和單主教互動就知道了。」大師曾經跟單國璽說：「來生啊，你在天主教再做個好主教，我也再做個和尚。」⁶⁷吉藏說：「佛為能證之人，道是所得之法，在名雖二，而無別兩體。」⁶⁸大師不在外相假名上執取，因而能與它教親如兄弟並傳為佳話。

另外，1997年大師曾前往梵蒂岡，與前教宗若望保祿二世對宗教發展交

換意見，而且早在1995年，佛光山已舉辦過為期四天的「第一屆國際佛教與天主教交談會議」，大師在佛光山提供天主教人士每日祈禱及舉行彌撒祭典專用的大廳，這是有史以來，佛教寺院有天主教的臨時教堂。⁶⁹智者大師說：「若以有待之心分別，不待亦計為待，若法性無心分別，則一切有待皆是無待也。若約實慧解者，通達法性之外，更無有可比之法，即相待之惑自然而滅。」⁷⁰大師如何能「無待」？因其已達到實相慧解，故無有相待、無有分別，故能一切自他、異同的「相待之惑自然而滅」，這就是不二的平等融和實踐。

大師不但能平等融合於其他宗教，更能與異教相即相入而讓人感動。如1998年，大師應邀到馬來西亞弘法，大師在主持誦念祈願祝禱時說：「希望在座的佛教徒，將心靈的燈光獻給佛陀；在座的基督徒，將心靈的燈光獻給上帝；在座的回教徒，將心靈的燈光獻給阿拉……。」當時，報章雜誌爭相報載大師這段話，稱譽大師是「古往今來的第一人」。⁷¹再如，2001年美國紐約世界貿易中心雙子星大廈、國防部，遭到恐怖份子自殺式的毀滅攻擊，大師親赴紐約911事件地點，為罹難者祝禱時說：

你們大都是信仰基督教、天主教的信徒，你們所信仰的上帝必定會接引你們到天堂安息。我們是來自東方的佛教徒，此來一是表示關心慰問，同時也為你們誦經助念，希望為你們助長因緣，上生天國。世間一切的紛紜擾攘，也希望你們就此放下，你們的親人將會因為有政府和愛心的人士而得到幫助，甚至為美國的安定富強而貢獻力量，你們就放心的去吧！⁷²

所謂「若不住二法，則無有識，無所識者是為入不二法門。」⁷³世間二法，皆來自識的分別，大師因境識俱亡，所以能平等一味，以相即相入之心融於他教，而令在場著動容，也因他的不執我相之闊達平等，更讓人尊敬。



大師於2004年應聘擔任「中華文化復興運動總會」宗教委員會主任委員，與基督教、天主教、一貫道、道教、回教等領袖共同出席「和平音樂祈福大會」，促進宗教交流，實際發揮宗教淨化社會人心之功用。⁷⁴佛光山每年都和天主教、基督教、道教等十幾個宗教聯合舉行祈福法會，這種跨宗教的祈福儀式就是平等、融和的象徵。

三、結論

《說無垢稱經疏》云：「等觀者，平等觀理、觀事、觀諸有情。」⁷⁵大師即是以等觀之心，不但與他教和諧共榮，更在人間佛教弘揚的同時讓眾生受其潤澤。就如大師所說，眾生本具清淨智慧德相，人人皆得成佛，在佛教裡是不可以男女相來分別道德高低，也不可用年齡大小來衡量智慧的有無。只是世人總是要從外在的假相來分別、執著，其實《金剛經》說得最透澈：「凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，則見如來。」⁷⁶大師因泯除主觀的分別意識，超越能知與所知之對立，獲得平等的無分別智。因而，統攝了世間異教的分歧，宗派的分裂，以及男女相的分別，而實踐了「平等一如」與「和平融和」。其對佛法性空的體證就如《六祖壇經》所說：「凡夫見二，智者了達其性無二，無二之性即是佛性。」⁷⁷因此大師說：

宗教其實本來就是與宇宙同行，與人民同在，不管天主、上帝、阿拉、佛陀，乃至地方性的各種神祇等，其實都是信者自己心中所規畫出來的「本尊」，名稱雖有不同，意義卻是一樣。由於各人心中各有本尊，所以各自的本尊自己認定就好，但不要互相排斥，也不要執著自己的最好，不要以自己心中的本尊去要求別人，宗教之間應該互相融和，大家和平共存，才不會失去宗教追求真善美的本質。⁷⁸

所謂「如者不一不異」，大師以其對世間實相的覺知，去除一切對立相，而讓教界呈現的平等無二、融和交流的境界，這正是其自證悟而發行回向所得的淨土。就如八敬法該不該廢除的問題，大師說：「八敬法其實也不需要刻意去廢止，時間一久，自然會因為不適用而漸漸失傳。」⁷⁹佛光山從來沒有八敬法的問題與爭議，這是大師以其不二思想於此世間以其「心淨」而讓「國土淨」，就如《維摩經》所謂「隨其意調伏，則如說行；隨如說行，則能回向；隨其回向，則有方便；隨其方便，則成就眾生」，⁸⁰也因其成就眾生讓「國土淨」的同時，此方國土人民而得「心淨」，也就是「隨成就眾生，則佛土淨；隨佛土淨，則說法淨；隨說法淨，則智慧淨；隨智慧淨，則其心淨；隨其心淨，則一切功德淨。」⁸¹的實例。

此是大師以不二法門平等融和的實踐，亦是其將佛法自證的重要課題，透過不二的體悟，將佛法的教義落實於生活中，也因其不二法門的實踐而讓人間佛教的弘傳更寬宏。

大師以不二法門的人間佛教弘化內容，不止男女、宗派、異教三類，尚有「僧信不二」、「淨穢不二」等教化，因篇幅、時間等因緣，未能完整詳述，期未來能有更進一步的論析。

注 釋

1. 楊曾文教授於〈維摩詰所說經的人間淨土思想與不二法門〉中說：「到底影響禪宗基本思想的是些什麼經典？從可以察證的資料來看，應當說早期主要是般若中觀類經典和《楞伽經》、《大涅槃經》，到慧能以後則主要是以《金剛般若經》為主的般若類經典和《維摩經》、《大涅槃經》、《梵網經》等。作為禪宗的主要思想特色是即心是佛的心性論，而到南宗慧能以後，作為「頓教」的重要標誌則是即煩惱是菩提，即眾生是佛的相即不二論。」《人間淨土與現代社會——第三屆中華國際



- 佛學會議論文集》，法鼓文化1998年12月出版，頁192。
2. 見宋明宏〈《維摩詰經》思想之研究〉，2009年碩士論文，頁12：「其菩薩淨土思想與不二法門，都是極高的智慧解脫之道，引起中國佛教各宗派祖師的重視，對各宗派的思想義理發展有一定的影響」。
 3. 僧肇：《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁327上28-中1。
 4. 吉藏：《維摩經義疏》，《大正藏》冊38，頁975中4-5。
 5. 吉藏：《維摩經義疏》，《大正藏》冊38，頁978中24-26。
 6. 楊曾文：〈維摩詰所說經的人間淨土思想與不二法門〉，《人間淨土與現代社會——第三屆中華國際佛學會議論文集》，法鼓文化1998年12月出版，頁184。
 7. 星雲大師：《佛教叢書（一）教理》，高雄縣：佛光，1998年8月，頁585-586。
 8. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁538上22-下5。
 9. 《維摩詰經》各品皆說「不二」思想，〈佛國品〉專以淨土、穢土不二為說明。
 10. 窺基：《說無垢稱經疏》，《大正藏》冊38，頁1091中23-26。
 11. 僧肇：《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁396下8-9。
 12. 鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》，〈入不二法門品〉《大正藏》冊14，頁550下16。
 13. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁538下17-20。
 14. 《佛光大辭典·分別》：在大乘佛教，尤其是攝大乘論認為凡夫所起之分別，係由迷妄所產生，與真如之理並不契合，僅依分別，無法如實悟證真如之理，故凡夫之分別，乃為虛妄分別（簡稱妄分別）。
若欲得真如，則須捨離凡夫之分別智，而依無分別智始可。亦即菩薩於初地入見道時，緣一切法之真如，超越能知與所知之對立，始可獲得平等之無分別智。
 15. 《法華義疏》，《大正藏》冊14，頁501下4-5至頁631中7。
 16. 《大乘義章》，《大正藏》冊44，頁481中b25-26。
 17. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁549中17。
 18. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁549上1-2。
 19. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁539上19-29。
 20. 僧肇：《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁350下3-6。
 21. 《維摩經文疏》，《卍新纂續藏》冊18，頁526中8-9。
 22. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁549中6-10。
 23. 僧肇：《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁392中25。
 24. 僧肇：《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁389中22。

- 25.《大智度論》，《大正藏》冊25，頁203下2-4。
- 26.參見《維摩詰所說經·方便品》，《大正藏》冊14，頁539中b17-20。
- 27.《淨名玄論》，《大正藏》冊38，頁867中2-6。
- 28.星雲大師：〈人間佛教的戒定慧（上）〉，《普門學報》，高雄，第37期，2007年1月，頁1-67。
- 29.《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁541，中16-25。
- 30.《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁550，下11-12。
- 31.《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁397上20-21。
- 32.《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁539下20-25。
- 33.星雲大師：《六祖壇經講話》，台北：香海文化出版社，2000年10月。
- 34.窺基：《說無垢稱經疏》，《大正藏》冊38，頁1042上4-5。
- 35.《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁545中25-下4。
- 36.《維摩詰所說經·入不二法門品第九》，《大正藏》冊14，第475號，頁551下9-11。
- 37.《無量壽經優婆提舍願生偈註》，《大正藏》冊40，頁828下12-13。
- 38.窺基：《說無垢稱經疏》，《大正藏》冊38，頁1091中13。
- 39.《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁545上10-12。
- 40.同上註。
- 41.《大智度論》，《大正藏》冊25，頁417下13-14。
- 42.參見古正美：〈從佛教思想史上轉身論的發展看觀世音菩薩—中國造像史上轉男成女像的由來〉，《東吳大學中國藝術史集刊》第15期（1987年2月），頁157-219。
- 43.同上註。
- 44.星雲大師：〈比丘尼僧團的發展——二〇〇二年四月二十日「人間佛教與當代對話」學術研討會專題講演〉，《普門學報》，高雄，第9期，2002年5月，頁233-245。
- 45.同註39，頁541中b26-28。
- 46.星雲：〈「當代問題座談紀實」之三——佛教對「女性問題」的看法〉，《普門學報》，高雄，第18期，2003年11月，頁259-294。
- 47.〈入不二法門品第九〉，《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁551，上19-22
- 48.參閱滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之二）〉，泰國世界佛教大學，表揚的不只是傳戒，尚有促進國際各教會、教派、教團之間的聯繫，促進國際佛光會各地非漢語系協會的發展。《普門學報》，高雄，第32期，2006年3月，頁225-265。
- 49.吉藏：《維摩經義疏》，《大正藏》冊38，頁977下11-12。



50. 大師提出未來比丘尼努力的方向：（一）兩性平等化，（二）發展事業化，（三）教團組織化，（四）教育普及化。〈比丘尼僧團的發展——二〇〇二年四月二十日「人間佛教與當代對話」學術研討會專題講演〉，《普門學報》，高雄，第9期，2002年5月，頁233-245。
51. 釋昭慧，〈俠情正氣，沛乎蒼冥——記述幾段與星雲大師的深厚法緣〉，台北：刊於《弘誓》雙月刊第53期，2001年10月。
52. 《佛說稱揚諸佛功德經》，《大正藏》冊14，頁101中16-17。
53. 星雲大師：〈人間佛教的戒定慧（下）〉（2006年12月10日講於紅磡香港體育館），《普門學報》，高雄，第39期，2007年5月。
54. 藍日昌：《六朝判教論的發展與演變》，台北：文津出版社，2003年4月，頁5。
55. 參見林建勳：〈華嚴三祖法藏大師圓教思想研究〉，2000年碩博士論文，頁1。另，其文提到「判教並不純粹是為了張揚自身教派的優越性，其根本處有個嚴肅的理由，那就是佛教徒的修持必須對整體佛教有一個根本的態度與立場，而這個根本處正代表著這個宗派對佛法的整體掌握。」筆者認為任何一宗派覺得自己的教派才是可以掌握佛法的整體的同時，就是貶低它教的思想。
56. 滿耕：〈星雲大師與當代人間佛教（五之三）〉《普門學報》，高雄，第33期，2006年5月，頁4。
57. 〈入不二法門品第九〉，《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁550下27-29。
58. 參閱星雲大師：〈佛教的前途在那裏？（第一講）〉，《星雲大師講演集（四）》，台灣省：佛光，1991年12月，頁87-88。
59. 《佛光山開山四十週年紀念特刊7·國際交流》，高雄縣：佛光山文教基金會，2008年2月，頁13。
60. 〈說法品第二〉，《無量義經》，《大正藏》冊9，頁385下11-14。
61. 星雲大師：《百年佛緣10·我和南傳佛教的往來》，高雄市：佛光，2013年5月，頁333。
62. 《悲華經》，《大正藏》冊3，第157號，頁209上13-15。
63. 星雲大師致詞，北港朝天宮與佛光山文教基金會舉辦的「〈媽祖紀念歌〉徵曲活動」發表會，北港朝天宮廣場，雲林縣，2007年9月1日。（共百餘首報名參加，選出三首「錄用獎」及一首「最具特色獎」）。
64. 星雲大師：《星雲日記23 有願必成》，台北市：佛光，1997年8月，頁222-223。
65. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁550下27-29。

66. 僧肇：《注維摩詰經》，《大正藏》冊38，頁333下1。
67. 《聯合報》，2012年9月2日，版A5。
68. 吉藏：《維摩經義疏》，《大正藏》冊38，頁970下26-27。
69. 1995年3月我國前教廷大使戴瑞明，詢問大師是否可以在佛光山舉辦為期四天的「第一屆國際佛教與天主教交談會議」，大師不但促成活動，更應允免費提供食宿及天主教人士每日祈禱及舉行彌撒祭典專用的大廳。
70. 《維摩經文疏》，《卍新纂續藏》冊18，頁549上4-7。
71. 林清玄：《浩瀚星雲》，台北市：圓神，2001年12月，頁190。
72. 釋滿義：〈九一一事件之後——星雲大師美加弘法報導〉，《普門學報》，高雄縣，第7期，2002年1月，頁345-364。
73. 《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁551中25-27。
74. 〈星雲大師略傳〉，《佛光山全球資訊網》，<http://www.fgs.org.tw/master/biography.htm>。
75. 窺基：《說無垢稱經疏》，《大正藏》冊38，頁1016下19-20。
76. 星雲大師：〈比丘尼僧團的發展——二〇〇二年四月二十日「人間佛教與當代對話」學術研討會專題講演〉，《普門學報》，高雄，第9期，2002年5月，頁233-245。
77. 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊48，頁349下27-28。
78. 同上註。
79. 星雲：〈比丘尼僧團的發展——二〇〇二年四月二十日「人間佛教與當代對話」學術研討會專題講演〉，《普門學報》，高雄，第9期，2002年5月，頁233-245。
80. 〈佛國品〉，《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14，頁b28-c4。
81. 同上註。

參考書目

一、經典

- 1、《悲華經》，《大正藏》冊3。
- 2、《無量義經》，《大正藏》冊9。
- 3、《佛說稱揚諸佛功德經》，《大正藏》冊14。
- 4、《維摩詰所說經》，《大正藏》冊14。



- 5、《法華義疏》，《大正藏》冊14。
- 6、《維摩經文疏》，《卍新纂續藏》冊18。
- 7、《大智度論》，《大正藏》冊25。
- 8、《說無垢稱經疏》，《大正藏》冊38。
- 9、《維摩經義疏》，《大正藏》冊38。
- 10、《注維摩詰經》，《大正藏》冊38。
- 11、《淨名玄論》，《大正藏》冊38。
- 12、《無量壽經優婆提舍願生偈註》，《大正藏》冊40。
- 13、《大乘義章》，《大正藏》冊44。
- 14、《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊48。

二、辭典

《佛光大辭典》電子版。

三、專書（依出版年代先後排列）

- 1、星雲大師：〈佛教的前途在那裡？（第一講）〉，《星雲大師講演集（四）》，高雄：佛光，1991年12月。
- 2、星雲大師：《星雲日記（23）有願必成》，高雄：佛光，1997年8月。
- 3、星雲大師：《佛教叢書（一）〈教理〉》，高雄：佛光，1998年8月。
- 4、星雲大師：《六祖壇經講話》台北：香海文化出版社，2000年10月。
- 5、林清玄：《浩瀚星雲》，台北：圓神出版社，2001年12月。
- 6、藍日昌：《六朝判教論的發展與演變》，台北：文津出版社，2003年4月。
- 7、星雲大師：〈人間佛教的戒定慧（下）〉，2006.12.10講於紅磡香港體育館，《普門學報》，高雄：第39期，2007年5月。
- 8、《佛光山開山四十週年紀念特刊（七）國際交流》，高雄：佛光山文教基金會，2008年2月。
- 9、星雲大師：《百年佛緣（十）我和南傳佛教的往來》，高雄：佛光，2013年5月。

四、期刊論文（依出版年代先後排列）

- 1、古正美：〈從佛教思想史上轉身論的發展看觀世音菩薩—中國造像史上轉男成

- 女像的由來》，《東吳大學中國藝術史集刊》第15期，1987年2月。
- 2、楊曾文：《維摩詰所說經》的人間淨土思想與不二法門》，〈人間淨土與現代社會〉（第三屆中華國際佛學會議論文集），台北：法鼓文化，1998年12月。
 - 3、林建勳：〈華嚴三祖法藏大師圓教思想研究〉，碩博士論文，2000年。
 - 4、釋昭慧：〈俠情正氣，沛乎蒼冥——記述幾段與星雲大師的深厚法緣〉，台北：刊於《弘誓》雙月刊第53期，2001年10月。
 - 5、星雲大師：〈比丘尼僧團的發展——二〇〇二年四月二十日「人間佛教與當代對話」學術研討會專題講演〉，《普門學報》，高雄，第9期，2002年5月。
 - 6、釋滿義：〈九一一事件之後——星雲大師美加弘法報導〉，《普門學報》，高雄，第7期，2002年1月。
 - 7、星雲：〈「當代問題座談紀實」之三，佛教對「女性問題」的看法〉，《普門學報》，高雄，第18期，2003年11月。
 - 8、滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之二）〉，《普門學報》，高雄，第32期，2006年3月。
 - 9、滿耕：〈星雲大師與當代人間佛教（五之三）〉，《普門學報》，高雄，第33期，2006年5月。
 - 10、星雲大師：〈人間佛教的戒定慧（上）〉，2006年12月8日講於紅磡香港體育館，《普門學報》，高雄：第37期，2007年1月。
 - 11、宋明宏：〈《維摩經》思想之研究〉，碩士論文，2009年。

五、網路資源

- 1、〈星雲大師略傳〉，《佛光山全球資訊網》，<http://www.fgs.org.tw/master/biography.htm>。



只要心中包容一切眾生，就不會斤斤計較於榮辱得失；
只要心中蘊藏富貴法財，就不會汲汲營營於蠅頭小利。

～ 《佛光菜根譚》

